

٤٢

كتاب
الحرية

اليهود في المغرب



ماهر سمك

كتاب الحرية

سلسلة كتب ثقافية تصدر عن:

دار الحرية
للصحافة والطباعة والنشر

(شركة مساهمة مصرية)

١٤ شارع جواد حسنى - القاهرة
تليفون: ٣٩٢١٩٥٧ - برقيا: الحرية
المراسلات: ١٣٧ مكتب بريد محمد فريد

رئيس مجلس الإدارة

حسن عباس زكى

نائب رئيس مجلس الإدارة

د. عادل صادق

عضو مجلس الإدارة المنتدب

محمد جبر

التوزيع الداخلى:

مؤسسة الأهرام

تليفون: ٣٣٩١٠٩٥ - فاكس: ٥٧٤٧٠٢٣

التوزيع الخارجى:

الشركة القومية للتوزيع

تليفون: ٥٧٤١٠٠٧ - فاكس: ٥٧٤١٦٦١

اليهود فى المغرب

اليهود في المغرب

ماهر سمك

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

حقوق الطبع محفوظة

بمطبعة دار المصنف

بإفلاحة أهميها

الآراء الواردة بهذا الكتاب ، لا تعبر بالضرورة
عن اتجاه دار الحرية، وإنما تعبر عن وجهة
نظر كاتبها .

تأليف

إهداء

إلى كل يهودى رافض للعنصرية الصهيونية .

"المؤلف"

شكر وعرفان

يتوجه المؤلف بالشكر والتقدير والعرفان لكل من مد له يد العون والمساعدة لإنجاز هذا الكتاب .

ويخص بالشكر الاستاذ الدكتور توفيق الحسيني عبده أستاذ الانثروبولوجيا بجامعة القاهرة ، والاستاذ الدكتور فاروق اسماعيل عميد كلية آداب دمنهور السابق ، والاستاذ الدكتور ضريف محمد ، والاستاذ الدكتور محمد رزوق بكلية الآداب والعلوم الإنسانية جامعة مصر الخامس ، والاستاذ الدكتور سيد فليفل استاذ التاريخ بجامعة القاهرة ، والأستاذ محمد رجب عضو مجلس الشورى .

كما يشكر الصديقين العزيزين الاستاذ عبد الرحمن عوض مدير عام المركز العربى الأفريقى ، والكاتب الصحفى الاستاذ محمد جبر مدير عام تحرير جريدة السياسى المصرى وعضو مجلس الإدارة المنتدب لدار الحرية للصحافة والطباعة والنشر .

المقدمة

مقدمة

لم تنل الأقليات في البلدان العربية حظها من الدراسات الأنثروبولوجية ،
والتي يقوم بها عدد من الباحثين العرب الأفارقة ، الأمر الذي أفسح المجال
لعدد من الباحثين الغربيين لتناول موضوع الأقليات بالدراسة في هذه
المنطقة ، بشكل يغلب على معظم المغالطات التاريخية ، لأهداف سياسية
مثل دراسة (Laurent and Annie Chabry)* والتي تناولت إدانة لموقف
الإسلام في التعامل مع الأقليات ، كما يلاحظ أن معظم هذه الدراسات
الغربية عندما تناولت موضوع الأقليات في البلدان العربية قد ركزت على
التمايز الثقافي والعرقى ، أسوة بدراسة الأقليات في المجتمعات الغربية
وحقيقة الأمر أنه لا يمكن إنكار التمايز الثقافي والعرقى للأقليات في بعض
البلدان العربية ، غير أن على الباحثين في هذا المجال أن يؤكدوا أيضاً على
نقاط التلاقى التي تجمع هذه الأقليات والاكثريات داخل هذه البلدان العربية ،
وإلا سوف يقع الوطن العربى الأفريقى فى فخ التجزئة الإقليمية وتحول دوله
إلى دويلات متعددة .

وبناء على ذلك فالفكر العربى مطالب بأن يفسح الطريق للدراسات
الأنثروبولوجية ، التي تتناول دراسة واقع الأقليات داخله ، وعدم الصعوبات
أمام الباحثين من أبناء هذه البلدان لمثل هذه الدراسات بدعوى الحرص على
الوحدة الوطنية أو القومية . ذلك أن النظرة العلمية تتطلب دراسة الواقع

* لورانت واتى شابيرى : سياسة وأقليات فى الشرق الأدنى ، ترجمة د . نوقان قرقوط ، مكتبة مبدولى القاهرة ،

العربي الأفريقي دراسة واعية دقيقة لأموره ومشاكله والتي تؤكد الوحدة الوطنية والقومية .

والفكر العربي مدعو لدراسة موضوع الأقليات للأسباب التالية :

١ - بروز مشكلة الأقليات في عالم اليوم وما يصاحبها من إجراءات انفصالية وحركات عنف ضد الأكثرية على ساحة المجتمع الدولي ، الأمر الذي يتطلب معالجة مشكلة الأقليات في البلدان العربية الأفريقية بأسلوب علمي ، ومواجهة الواقع الخاص بها والتعامل معه وليس تجاهله أو قمعه .

٢ - تلعب الأقليات داخل هذه البلاد دوراً في البناء الاجتماعي . وكلما حلت مشكلات هذه الأقليات كان هذا الدور إيجابياً يساعد على الاستقرار السياسي والاجتماعي ، وصولاً إلى التنمية بينما يكون العكس إذا لم تحل .

٣ - تتعرض هذه الأقليات أحياناً ، بوعي أو بدون وعي ، لبعض المؤثرات الخارجية التي تهدف إلى إثارة الفتن والإضطرابات داخل هذه البلدان ، من أجل ضرب الوحدة الوطنية ، فمشكلة الأقليات في الوطن العربي الأفريقي والآسيوي أيضاً ، ليست وليدة تفاعلات داخلية فقط بين الأقلية والأكثرية ، لكن ما يغذي هذه التفاعلات هي تلك المحاولات الخارجية للطامعين في الاستيلاء على المنطقة ومقدرات شعوبها .

ولعل ذلك يبدو واضحاً في الأحداث التي تشهدها بعض هذه البلاد للتأكد على عنصر التفرقة مثال ذلك البربر والعرب في الجزائر ، والمسلمون

والمسيحيون (الموارنة) في لبنان من جانب آخر ، وكذلك تلك المحاولات التي تظهر أحياناً بين المسلمين والأقباط في مصر ، والعرب والطوارق في ليبيا .

وإذا كانت دراسة الأقليات في البلدان العربية تحتاج إلى مزيد من الدراسات ، وإلقاء الضوء عليها ، فلا شك أن الأقليات اليهودية في البلاد العربية الأفريقية في كل من تونس والمغرب لها أولوية خاصة في هذه الدراسات ، وبخاصة مع استمرار الصراع العربي الإسرائيلي في ظل وجود دولة يهودية في المشرق العربي .

أما الأسباب التي دعت إلى دراسة الأقلية اليهودية في المغرب فأجوزها في التالي :

١ - تعتبر الأقلية اليهودية في المغرب من أكثر الجماعات تأثراً داخل المجتمع المغربي ، إذا قورنت بالأقليات اليهودية الأخرى في بلدان المغرب العربي مثل تونس ويبدو هذا التأثير واضحاً بصفة خاصة في النظامين الإقتصادي والسياسي .

٢ - تعتبر المغرب دولة عربية وإسلامية ، ما يجعل الأقلية اليهودية تعيش في مناخ اجتماعي سياسي لايسهل عملية تقبلهم للنظام الديني السائد في المغرب ، والذي تأسست عليه الدولة ، وتقوم عليه نظمها السياسية . فالإسلام دين الدولة الرسمي ، وتعمل الدولة على ترسيخ المبادئ الإسلامية ، الأمر الذي يجعل هذه الأقلية غير قادرة على الاندماج إندماجاً كلياً في المجتمع المغربي ولكن هذا لايعني أن هذه الأقلية تعاني من أي نوع من الاضطهاد بسبب دينها ، حيث أن السياسة الرسمية تحرم أي نوع من العنصرية الدينية .

٣ - إهتمت الكتابات التي تعرضت لدراسة الأقليات اليهودية في الوطن العربي ، بدراسة يهود المشرق العربي ، دون نفس المساحة من الدراسة لليهود المغرب العربي .

٤ - تناول بعض الباحثين الذين تعرضوا لقضية الصراع العربي الإسرائيلي لليهود على أن لهم هوية واحدة ، وأنه لا يوجد بينهم خلافات مذهبية في الدين أو العقيدة أو الأيديولوجية ، ومن ثم فالكل يهود ، وبالتبعية الكل أصحاب فكر صهيوني ويرى الباحث أن هذا قصور في دراسة الأقليات اليهودية ، فليس كل يهودي صهيونياً كما أن ليس كل صهيوني يهودياً . وهذا ما سوف يتضح عند دراسة الأقلية اليهودية المغربية .

٥ - يلعب المغرب دوراً مؤثراً في قضية الصراع العربي الإسرائيلي ، وقد زاد هذا الدور تأثيراً منذ بداية السبعينات .

لهذا الأسباب وقع اختياري على موضوع الأقلية اليهودية في المغرب

ماهر سمك



الفصل الأول

الجماعات الإثنية في المغرب

لعل من المفيد أن نتعرض فى لمحة سريعة للخصوصية الجغرافية والتاريخية للمغرب قبل الحديث عن الجماعات الإثنية التى يتكون منها الشعب المغربى .

فالمعروف أن المغرب الأقصى يعنى المملكة المغربية . ويشمل المغرب الركن الشمالى الغربى من القارة الأفريقية ، ويطل على المحيط الأطلسى بواجهة بحرية يقدر طولها بستمئة وعشرين ميل ويطل على مضيق جبل طارق والبحر المتوسط بساحل يمتد طوله بمائتين وتسعين ميلا ، فى حين يبلغ حدوده مع الجزائر ٢١٠ ميل ، وطول حدوده حوالى ٦٨٠ ميل . وتبلغ مساحته ٤٦٦.٥٠٠ كيلو مترا ، ويقع بين خطى عرض ٢٨ درجة و ٣٦ درجة شمالاً ، وخطى طول ٢ درجة و ١١ درجة غرباً^(١) . ويبلغ عدد سكانه ٢٤ مليون نسمة* . والعاصمة هى الرباط ، وهى التى بها مقر الحكومة ومجلس النواب ، وإن كانت الرباط العاصمة الرسمية ، فإن العاصمة التجارية هى الدار البيضاء ، أما العاصمة الثقافية فهى مدينة فاس . وإذا نظرنا للإطار الخارجى للمغرب وجدنا له أربعة حدود هى .

١ - الحدود الشمالية :

تطل هذه الحدود على البحر المتوسط ، حيث تقع مدن المغرب الشمالية مثل طنجة ، الحسيمة ، النادر ، وسبتة ومليلة ، والمدن الثلاث الأخيرة تقع تحت الاحتلال الإسباني وكما سرنا على ساحل البحر المتوسط شرقا ابتعد

(١) د . يسرى الجوهري : شمال أفريقيا ، دراسة فى الجغرافيا الإقليمية ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٨ ، ص ٢١ .

(*) الرقم التقريبى : حيث إن إحصاء ١٩٨٤ بالمغرب أوضح أن عدد السكان ٢٢.٨٤٨.٠٠٠ نسمة .

الساحل المغربى عن الساحل الأوروبى ، وكما سرنا غربا اقترب الساحلان لدرجة الالتقاء ، إذ لا يفصل بينهما إلا بوغاز جبل طارق .

ومضيق جبل طارق هو همزة الوصل بين المغرب وإسبانيا ، وعن طريقه نشر العرب حضارتهم وثقافتهم ، ومن هذا الطريق عاد أهل الأندلس من المسلمين بعد أن زالت دولتهم فيه .

وقد جعلت هذه الوجهة الشمالية - المطلة على الأندلس - المغرب يتأثر منذ العصر الحجرى وإلى عام ١٦١٢م بالحضارة الأندلسية ، ويؤثر فيها .

ولغة سكان المنطقة الساحلية التى تطل على البحر المتوسط بربرية إلا أن منهم من يتكلم العامية المغربية ، وهؤلاء الذين أجبرتهم الظروف على الهجرة من الجبال ، والنزوح إلى المدن للعمل فيها ، ورغم تحدثهم بالعربية مع سكان هذه المدن ، فأنهم يتمسكون بالبربرية ، حيث يتحدثون مع إخوانهم من البربر ، الذين يتوزعون على المدن المغربية المختلفة .

وكما إبتعدنا عن الساحل إلى داخل البلاد تبدأ اللغة البربرية فى الإنقراض ، وتحل محلها تدريجيا اللغة العربية الحديثة بلهجتها المغربية .

٢ - الحدود الغربية :

للمغرب على حدوده الغربية ساحل طويل على المحيط الأطلسى تقع عليه عدة مدن وموانئ تبدأ بمدينة طنجة شمالا حتى أجادير جنوبا ، وبين المدينتين كثير من القرى والمدن أهمها أصيلا ، والعرايش ، والقصر الكبير وسوق الأربعاء وأسفى ، والصويرة وسكان هذه المدن يتحدثون المغربية الحديثة^(١) .

(١) د . عبد المنعم سيد عبد العال : لهجة شمال المغرب ، دار الكاتب العربى ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ١٧ - ١٩ .

٣ - الحدود الجنوبية :

وهي في غرب الصحراء الكبرى ، وحدوده غامضة لا تستطيع تحديدها تماما كما في ناحيتي الشمال والجنوب ، وفي الواحات الجنوبية وعلى طول الحدود الصحراوية يوجد عناصر سوداء ، يطلق عليها الأهالي اسم (الحراثيون) وهم عنصر جاء نتيجة اختلاط جماعات البربر بزنج السودان ، والبعض الآخر جاء به الرعاة للعمل في زراعة الواحات وربما كان هؤلاء هم السكان القدماء للصحراء^(١).

٤ - الحدود الشرقية :

وهي الواجهة الشرقية للمغرب وتسير مع حدود الجزائر ، ويمكن الوصول إلى هذه الحدود الشرقية بعد اختراق حاجز الأطلس الكبير والصغير . واللغة المستعملة في جبال هذه المناطق هي البربرية ولها لهجة خاصة بها تعرف باسم (تاميزغت)^(٢).

ففي الشمال أسس الفينيقيون مدينة طنجة في القرن الخامس عشر قبل الميلاد ، وقد أدى هذا إلى وجود نوع من التفاعل بين الفينيقيين والإسبان من ناحية والمغاربة من ناحية أخرى ، وكان المغرب الفينيقي بين ثلاثة عوامل : إما الاستمرار في التأثير بقرطاجة أفريقيا بطريق مباشر ، ورغم بعد المسافة ، أو التأثير بقرطاجة الأندلس لقربها من المغرب ، أو محاولة إيجار عالم فينيقي مغربي يتخذ لنفسه طابع الإستقلال .

(٢) د . يسرى الجوهري : شمال افريقيا - دراسة في الجغرافيا الإقليمية ، مرجع سابق ص ٢٢ - ٢٨ .

(٣) د . عبد المنعم سيد عبد العال : لغة شمال المغرب ، مرجع سابق ، ص ١٩ .

ولم يقتصر شمال المغرب على الغزو الفينيقي ، بل استولى الرومان عليه في القرن الأول قبل الميلاد ، واختاروا طنجة لتكون العاصمة الساحلية كما اختاروا من منطقة زرهون قرب مكناس عاصمتهم الإدارية^(١).

كما تعرض المغرب لغزوات الوندال والقوط . ثم دخل العرب المغرب تحت قيادة (عقبة بن نافع) سنة ٥١ هـ وبدأ سكان البلاد من البربر يتحولون إلى الإسلام^(٢) واستمر تعريب قبائل البربر ، وأنشأت جامعة القرويين بفاس ، وكان التعريب شاملاً ، لكن كانت استجابة بربر جبال الأطلس له قليلة^(٣) . وفي القرن العشرين تعرض المغرب للاحتلال الفرنسي الذي أثار قضية الصراع بين البربر والعرب ، حتى أن أحد موظفي الإقامة العامة الفرنسية بالمغرب طالب بأن يعمل الاحتلال الفرنسي على حذف تعاليم الديانة الإسلامية واللغة العربية في مدارس البربر . وأن تكتب اللغة البربرية بحروف لاتينية ، وأن يتعلم البربر كل شيء عدا الإسلام^(٤).

ويصل دخل الفرد السنوي في المغرب إلى ثمانمائة دولار ، وهو أقل من نظرائه في تونس والجزائر وليبيا^(٥).

والمغرب من الدول الذي يأخذ بمبدأ التعددية الحزبية حيث توجد على الساحة السياسية المغربية أكثر من ثلاثة عشر حزبا سياسيا^(٦).

(١) مقر هذه العاصمة الإدارية هي مدينة (وليلي) .

(٢) د . حسين مؤنس : فتح المغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٧ ، ص ١٤ .

(٣) د . محمد المنحى الصيادي : مسيرة التعريب في المغرب العربي ، مجلة المستقبل العربي ، عدد ٩ ، سبتمبر ١٩٧٩ ، ص ٥٣ .

(٤) غلال الفاسي : الحركات الاستقلالية في المغرب ، دار النشر والتوزيع ، الدار البيضاء ، ١٩٦٨ ، ص ١٤٢ - ١٤٣ .

(٥) د . محمد الفيلالي : المغرب العربي الكبير ، نداء المستقبل ، مركز دراسات الوحدة العربية ، بيروت ١٩٨٩ ، ص ٢٢ .

(٦) د . إجلال رأفت : الأحزاب السياسية في أفريقيا ، محاضرة ، مرجع سابق .

بعد هذا العرض السريع للخصوصية المغربية ، نعود لموضوع الفصل وهو الجماعات الإثنية في المغرب ، والتي نحددها فيما يلي .

أولا - البربر (الآمازيغ) :

أجمعت المصادر العربية والأوربية على وجود البربر في الشمال الأفريقي ، ولم يقل أحد من خلال هذه المصادر قولا قاطعا يلقي ضوئا نستطيع من خلاله أن نصل إلى المكان الذي نشأت فيه هذه الجماعة الإثنية ولا يخلو البحث التاريخي في أصل البربر من الإجتهدات العلمية ذار النتائج المختلفة ، ولكن يضاعف من غموضها وتناقضها ، اختلاط البحث العلمي باعتبارات أيديولوجية تعبر عن المصالح المتضاربة^(١) ، وتستعرض في هذا المجال التفسيرات المختلفة حول أصل البربر .

الرأى الأول :

يذهب إلى أن البربر من أصول شرقية ، ويعتمد هذا الرأى على البراهين الآتية :

أ - أن علماء الحفريات قد تمكنوا من العثور على أربعة نماذج بشرية ، الأولى في الجزائر ، والثانية في ليبيا ، والثالثة في اليمن ، والرابعة في فلسطين ، يعود عمرها جميعاً إلى ما يقرب من خمسين ألف سنة ، يجمع بينهما تشابه تام ، يؤكد أنها تنحدر من جنس واحد وهو الجنس السامى ، ومن موطن واحد هو الشرق ، وبالتحديد الجزيرة العربية .

ب - يذهب علماء الأنثروبولوجيا ومنهم كثير من الأوروبيين إلى أن مصادر الهجرة البشرية الأولى هي ثلاث : أواسط آسيا بالنسبة لتعمير شرق آسيا وشمال أوروبا ، وشبه الجزيرة العربية بالنسبة لتعمير حوض البحر المتوسط وشمال أفريقيا وشرقها ووادي النيل ، ثم مصدر ثالث وأخير غير متفق عليه ، منه جاءت الشعوب التي عمرت أجزاء من القارة الأمريكية ، ويفهم من هذا التقسيم أن الموطن الأصلي للبربر هو الجزيرة العربية .

ج - يرى كثير من الباحثين الغربيين أن البربر ذو أصول مشرقية فدائرة المعارف الفرنسية الصادرة في عام ١٩٦٨ تقول : (إن البربر لا تعود أصولهم إلى أصل غربى وإنما ينحدرون من أصل شرقى ، ويرى المؤرخ (وليم لانجر) إن هجرة البربر لم تكن من الشمال إلى الجنوب ، وإنما كانت بعكس هذا الإتجاه ، لأنه في الوقت الذي كانت فيه أوروبا مغطاة بالجليد لا حياة فيها كان الشمال الأفريقي مأهولا بالسكان^(٢)

د - إن اللغة البربرية لاتزال نجدها حتى اليوم في لهجات القبائل الريفية التي تتوزع أشتاتا من حدود مصر (سيوة) إلى شاطئ المحيط الأطلسي (السوس) ، ومن البحر المتوسط (الريف والقبائل) حتى الحدود الجنوبية للصحراء الكبرى^(٣) .

هـ - يؤكد بعض المؤرخين المسلمين الأصول المشرقية ، فابن خلدون يقول غزا أفريقش المغرب ، ونقلهم من سواحل الشام ، وأسكنهم أفريقيا

(١) كريستية ابراهيم : السياسة البربرية للحماية الفرنسية في المغرب . شركة الطبع والنشر ، الدار البيضاء ١٩٨٤/ص ١٤ .

(٢) الفردبيل : الفرق الإسلامية في الشمال الأفريقي من الفتح العربى حتى اليوم ، ترجمة د . عبد الرحمن بنوى دار المغرب الإسلامى ، بيروت ، ١٩٨١ ، ص ٤٧ .

(٣) La Roui Abdallah: L'histoire Du Maghreb, Maspiro. Paris. 1970. pp. 12-22

وسماهم بربر والبربر قبائل شتى من حمير وسفر والقبط والعمالة
وكنعان وفريسيين تلاقوا بالشام ولغطوا فسماهم البربر^(١) ويرى
المسعودى أنهم من غسان وغيرهم تفرقوا عندما كان سيل العرم ، وقيل
من لحم وجذام كانت منازلهم بفلسطين وأخرجهم بعض ملوك فارس

قيل إن النعمان بن حمير بن سبأ كان ملك زمانه ، وأنه استدعى أبناءه
وقال لهم أريد أن أبعث منكم للمغرب من يعمره ، فراجعوه في ذلك وزعم
عليهم أنه بعث منهم لمت أبا لمنونه ومسفر أبا مسوفه ومرط أبا هكسورة
وزصناك أبا صنهاجة فنزل بعضهم في أماكن متفرقة من المغرب^(٢)

ويرى البعض^(٣) أن البربر ينتسبون إلى جد أعلى يسمى مازيغ بن كنعان
ابن حام ، ويميز النسابة العرب بين جذمين كبيرين منهم يختلفان في نوع
الحياة الاجتماعية والاقتصادية . والجذم الأول يسمى قبائل البرانس والجذم
الثاني يسمى قبائل البتر ، ويفترض هؤلاء النسابة أن البرانس من نسل
برنس بن بر بن مازيغ ، وأن البتر على أوثق الروايات من ولد مادغيس
الأبتر بن بر بن مازيغ . وبينما غلب على شعوب البرانس الاستقرار في
القرى الساحلية والنيلية والجبلية للزراعة وتربية الماشية ، غلب على البتر
طابع البداوة ، ويجمع المؤرخون على أن هذه القبائل أتت بها الهجرات
البشرية من الشرق نتيجة لظروف سياسية خاصة .

الرأى الثانى :

يذهب إلى أن البربر من أصول أوروبية ، وهذه المقولة راجت فقط أثناء
عهد الاحتلال الفرنسى للمغرب الكبير . فنرى المارشال جوان^(١) (Juin) يقول
إن البربر ينتسبون إلى السلالة الأرية التى تنحدر منها الشعوب الأوروبية
وتقول دائرة معارف (ouillet) التى صدرت قبل استقلال الجزائر (إن البربر
ليسوا ساميين مثل العرب وأنهم ينتسبون عرقيا إلى السكان الذين يعيشون
في أوروبا . وفى نظر (بييردوماس) (Domas) أن البربر يختلفون عن العرب
في جنسهم كأختلاف الأوروبى عن الصينى^(٢) .

والباحث يرجع وجهة النظر الأولى التى تقول بالأصول المشرقية للبربر ،
فتاريخ المغرب يؤكد أن البربر قبل الإسلام في الشمال الأفريقى قد بذلوا
جهودا كبيرة للحفاظ على كياناتهم ضد محاولات الابتلاع الرومانى
والاستعمار الوندالى والبيزنطى ، رغم الاستعمار الذى اتخذ الاستعمار
الرومانى سبيلا . وقد كان استمرار المقاومة طيلة العهد الرومانى وتواصلها
في العهد الوندالى والبيزنطى وقيام إمارات مستقلة ، يؤكد استمرار دور
البربر وانتمائهم إلى المشرق ومقاومتهم للغرب في صورته المختلفة .

أما عن أصحاب الرأى الثانى الذى يقول بالأصول الأوروبية للبربر والتى
سعى الاحتلال الفرنسى منذ لحظاته الأولى ، لإعادة كتابة التاريخ لخدمة
أهدافه الاستعمارية ، بهدف خلق مشكلة بين أبناء المغرب مثل محاولات بعث
الفرعونية في مصر ، والفينيقية في لبنان ، فأصحاب هذا الرأى يحاولون

(١) ابن خلدون : المقدمة ، مصدر سابق ، ص ٩ .

(٢) د . عبد المنعم سعيد عبد العال : لهجة شمال المغرب ، مرجع سابق ، ص ٣٢ .

(٣) د . موسى لقبال : المغرب الإسلامى منذ بناء معسكر القرن حتى انتهاء ثورة الخوارج ، الوطنية للنشر ، الجزائر .

١٩٨١ . ص ١٧ - ١٩ .

(١) حكم المغرب كميّمين في المدة من ١٩٤٧ - ١٩٥١ .

(٢) د . عثمان سعدى : الأصول العربية للبربر ، مجلة أفاق عربية ، ١٩٨٠ ، عدد ٩ ، ص ٨ - ١٩ .

تقديم تأصيل علمي لدعوى احتلال فرنسا للمغرب العربي : ويتخرج البربر كثيراً من استخدام مصطلح (البربر) لاحتمال الخلط بين الاسم والمسمى ، فهم لا يطلقونها على أنفسهم ويطلقون بدلا منها لفظ (الامازيغ) ، والتي تعنى الرجال الأحرار^(١) .

ويتركز البربر في المغرب ، وهم أقل من نصف السكان ، في أربعة مناطق :

١- بربر الريف :

ويقطنون في شمال المغرب في سلسلة الجبال التي تحمل هذا الاسم ، وتمتد من طنجة غرباً إلى الحدود الجزائرية شرقاً ، وكان بربر الريف شبه مستقلين عن السلطة المركزية في المغرب حتى الاحتلال الإسباني عام (١٩١١ - ١٩٥٦) ، وقد تأثر بربر الريف بهذا الاحتلال ، كما تأثر بقية المغرب بالاحتلال الفرنسي (١٩١٢ - ١٩٥٦) وكان نتيجة ذلك أن قام سكان الريف بمقاومة الاحتلال (١٩٢٠ - ١٩٢٥) بقيادة الأمير عبد الكريم الخطابي ثم الاحتلال الإسباني الفرنسي (١٩٢٥ - ١٩٢٦) وعندما زال الاحتلال الإسباني الفرنسي عاد الريف إلى الوطن الأم .

وبربر الريف مجموعة من القبائل أهمها الروافا وبنو راغل ، وهم فروع من قبائل صنهاجة الكبرى . ويعمل معظم السكان بالزراعة والرعي . ويعتبر بربر الريف من أكثر مجموعات البربر في المغرب تقريباً ، حيث كانت بلادهم معبرا للجيوش والهجرات العربية إلى بقية المغرب والأندلس .

(١) مصطفى نبيل : جبال الأطلس حصن المغرب ، مجلة العربي ، الكويت ، يناير ١٩٨٣ ، عدد ٢٩ ، ص ١١ .

٢- بربر الأطلس الأوسط :

وهم قبائل زيان وزمور ، ويسكنون منطقة جبلية تمتد من الشمال (الريف) إلى جبال الأطلس الأعلى في الجنوب . ويعتبرون من أكثرهم تمسكا بإسلامهم واعتزازا بلغتهم وثقافتهم البربرية (الامازيغية) .

وقد قاوم بربر الأطلس الأوسط الاحتلال الفرنسي ، وخاصة في الفترة من (١٩١٤ - ١٩٢٢) ولمعت خلالها أسماء زعماء تلك المقاومة مثل السيد محمد س عبد الملك ، ابن شقيق الأمير عبد القادر الجزائري . ولم ينجح الفرنسيون في السيطرة عليها جزئياً إلا بعد القضاء على ثورة الأمير عبد الكريم الخطابي في الريف ١٩٢٦ ، وقد استغل الفرنسيون الأعراف الخاصة بقبائل زيان وزمور مثل مجالس فض المنازعات ، وعاداتهم في الزواج ، لكي يبرروا صياغة نظام قضائي يشمل العديد من جوانب الحياة ، ويكرس الفصل بين البربر والعرب في المغرب . ففي عام ١٩١٤ أصدر المقيم العام الفرنسي قراراً باستثناء بعض القبائل البربرية من القضاء الشرعي ، وأن تحكم القبائل البربرية طبق قوانينها وأعرافها الخاصة تحت مراقبة السلطات^(١) ، وهو ما يعرف باسم (الظهير البربري) . لكن معظم البربر في الأطلس الأوسط وفي مناطق المغرب الكبرى أحيطوا هذا المشروع ، وكانت ثورتهم عليه لا تقل عن ثورة العرب المغاربة . وفي مرحلة المقاومة ضد الحماية الفرنسية لعب بربر الأطلس دوراً في جيش التحرير المغربي ، والذي أدت إلى عودة السلطان محمد الخامس إلى العرش والإعتراف باستقلال المغرب في عام ١٩٥٦ .

(١) كريدية إبراهيم : السياسة البربرية للحماية الفرنسية ، مرجع سابق ، ص ٢٨ .

ويعمل بربر الأطلس الأوسط في الزراعة ، ولا يزال بعضهم يعمل بالرعي خاصة في المناطق الوعرة ، كما يمارسون بعض الصناعات التقليدية مثل دبح الجلود والفراء .

٣- بربر الأطلس الأعلى :

وهم فروع لقبائل مصمودة ، وقد احتفظت قبائل الأطلس بلغتها وثقافتها البربرية أكثر من أى مجموعة أخرى في المغرب ، فوعورة مناطقهم ، وبعدهم عن المراكز الحضارية الرئيسية ، قلل من فرص التفاعل والتعريب ، كما أن هذه العوامل قد أبقت على صرامة النظام القبلي وقد استطاعت فرنسا في الفترة من ١٩٣٠ - ١٩٥٢ استمالة قادة القبائل سياسياً ، وعلى رأسهم الجلاوى باشا مراكش ، الذي استطاع أن يحرك قبائله للزحف على الرباط والدار البيضاء عام ١٩٥٣ لإجبار السلطان محمد الخامس على التنازل عن العرش ، والذي لم تنجح فيه فرنسا ، فاضطرت لأعادته إلى العرش ، خاصة بعد أن استنكر البربر الآخرين هذه اللعبة التي قادهم إليها الجلاوى وفرنسا .

ويعتبر بربر الأطلس أكثر جماعات البربر تعرضاً للثقافة العربية ، وهم بحجمهم وتركزهم السكاني ، وترايطهم الاجتماعي يمثلون قوة سياسية مؤثرة يعمل لها سلاطين ثم ملوك المغرب من الأسرة العلوية كل حساب وليس أدل على ذلك من حرص البيت المالكي على مصاهرتهم ضماناً لولائهم .

٤- بربر الأطلس ووادي سوس :

وهم من قبائل الشلوح ، وقد تعرضوا لدرجة أعلى من المؤثرات العربية والزنجية ، سواء من خلال التفاعل البشري أو قوافل التجارة بين أفريقيا

جنوب الصحراء ، وأفريقيا شمال الصحراء ، وهم أكثر استقراراً من الجماعات البربرية الأخرى وكذلك أكثر اشتغالا بالزراعة والتجارة من الجماعات البربرية الثلاثة السابقة ، وأعداد كبيرة منهم استقروا في المدن الكبرى في كل أرجاء المغرب ، ونشطوا في تجارة التجزئة ، التي يكادون أن يسيطرون عليها سيطرة كاملة ، ويجيد معظمهم اللغة العربية إلى جانب لهجتهم البربرية الأصلية (الشلحة) ، بل وخرج من صفوفهم أدباء وشعراء وكتاب يكتبون باللغة العربية^(١) .

أما عن النظام الاجتماعي والاقتصادي للبربر : فتوجد ملامح عامة في تنظيمات البربر الاجتماعية والاقتصادية تشترك فيها معظم الجماعات البربرية ، وإن تنوعت بدرجات متفاوتة مثل :

- العادات والتقاليد : عادات البربر وأعرافهم وتقاليدهم غير مدونة ، لكن لها قوة القانون من حيث الصدق والاحترام والالتزام . ومع أن هذه الموروثات توجد عند شعوب أخرى ، ومنها القبائل العربية في المغرب نفسه ، إلا أن هناك فارقاً أساسياً . فعند البربر كانت هذه الموروثات ذات تأثير كبير إلى جانب الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية الحديثة^(٢) .

- مركز المرأة عند البربر أكثر تحرراً من مركزها في البيئات العربية التقليدية فالمرأة تخرج للأسواق وتتعامل مع الرجال ، وتمارس الأنشطة الاقتصادية ، ولها الحرية في اختيار زوجها .

(١) د . جلال يحيى وآخرون : مشكلات الأقليات في الوطن العربي ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٨٧ ، ص ٣١ - ٣٢ .

(٢) أنور الجندي : الفكر والثقافة المعاصرة في شمال أفريقيا ، الدار القومية ، القاهرة ، ١٩٥٧ ، ص ١٢٦ .

- الأبناء المتزوجون يستمرون فى السكنى إن لم يكن فى بيت الأب .
فعلى الأقل بالقرب من منزل والد الإبن ، وهم يخضعون لسلطته . والأسرة
عندهم أسرة ممتدة تجمع بين الأبناء والأحفاد مع زوجاتهم وأبنائهم تحت
سلطة الأب ، أو سلطة الأخ الأكبر .

وهذه الأسرة التى تشمل كل عائلات الأقارب الذكور ، هى التى تكون
الأخس أو (الخروب) ، بمعنى القرية ورئيسها هو أكبر الأقارب سناً
والضرورة هى التى تقضى بتجمع كثير من الأسر المتصلة بصلة القرابة
ومن القرى ، ومن النجوع يتم تكوين القبيلة ، والقبيلة بدورها تستطيع أن
تضم إليها عناصر أجنبية عن طريق النسب أو التحالف أو الولاء .

والشيوخ هم الذين يحكمون فى القبيلة من خلال مجلس لهم تكون
قراراته بالأغلبية ولا يملك الرئيس الذى اتخذته القبيلة زعيماً لها سلطة
الانفراد بالقرار^(١) .

- يلعب السوق دوراً مركزياً فى حياة البربر ، ويقام يوماً فى الأسبوع ،
وهو ليس مجرد وسيلة للتبادل أو المعاملات التجارية ، لكنه مناسبة اجتماعية
سياسية ، فهو يوم السلام وفض المنازعات ، ففيه يتقابل رؤساء المجالس
القبلية والعشائرية ، للتأكد من المحافظة على السلام ومناقشة المسائل الهامة
التي طرأت خلال الأسبوع الماضى ، أو التى يتوقع إثارتها خلال الأسبوع
القادم .

ويقدر عدد البربر فى المغرب بأقل من نصف الشعب المغربى بقليل ،
ويبلغ عدد المتكلمين بالبربرية فى المغرب ٣٦٪ إلا أن عدداً كبيراً من هؤلاء

لديهم معرفة باللغة العربية ويستخدمون اللغتين فى حياتهم ، أما العكس
فنادر الوقوع^(١) .

ثانياً - العرب :

لم يدخل العرب بلاد المغرب إلا بعد نضال عنيف استغرق نحو خمسين
سنة بين العرب والبربر ، وكانت نهايته تحالفاً قوياً بينهما تحت راية الإسلام
مكنها من فتح الأندلس .

فما كاد القرن الثانى الهجرى يؤذن بالإنهاء ، حتى كان الإسلام قد
استقر فى بلاد المغرب ، ودخل البربر فيه ، واندمجوا فى الحياة الإسلامية
واكتسبت ثقافتهم الصفة العربية الواضحة .

ولعل ذلك يرجع إلى ظروف المغرب وخصوصيته التاريخية فى هذا الوقت
نوجزها فى التالى :

١ - أن المسيحية فى المغرب قبل دخول العرب المسلمين لم تكن تتجاوز
المدن الساحلية والسهل الساحلى لسبب واضح هو أن النفوذ الرومانى
والبيزنطى لم يكن يتجاوز هذا النطاق .

٢ - أن العرب عندما دخلوا المغرب لم يعتبروا أنفسهم حكاماً والبربر
محكومين ، بل كانت المساواة بين الفريقين فى الحقوق والواجبات . بل
إن العرب ميزوا البربر على ماعداهم من سكان المغرب ، فاعتبر الروم
والأفارقة موالى للعرب لا يتساوون مع البربر ولو أسلموا . وقد كانت
طبيعة الحياة البربرية أقرب لقبول العرب المسلمين عن غيرهم .

(١) د . صلاح العقاد : المغرب الغربى ، الأنجلو ، القاهرة ، ١٩٨٥ ، ص ١٠ .

(١) الفرد بل : الفرق الإسلامية فى المغرب - مربع سابق ص ٥٠ - ٥١ .

ولعل ما يؤكد ذلك تلك الوقائع التاريخية أن حسان بن النعمان فاتح
أفريقية ، وكذلك (موسى بن نصير) قد قربا إليهما البربر ، حتى أن الأخير
أولاهم الأعمال وأشركهم مع العرب في إدارة البلاد . فوجدوا أن انضمامهم
للعرب ، ومخالفتهم يعود عليهم بمكاسب مادية كبيرة ، فبدأوا يقبلون على
الإسلام قبولا عظيما . وقد كانت سياسة العرب عدم إجبار البربر على
الإسلام خوفا أو رهبة ، بل اقتناعا وحبا ، فأخذ موسى بن نصير يعمل عمل
تفقيه البربر في الإسلام ، وأنشأ المساجد في البلاد التي فتحها ، وأشرك
البربر في فتح الأندلس^(١) .

وكان فتح الأندلس معجلا بإسلام البربر ، فقد حاربوا مع العرب جنبا
لجنب ، واحتكوا بهم وخالطوهم ، وأفادوا منهم في الدين والثقافة^(٢) . ولم
ينفرد العرب - الولاة بأمور المغرب على هذا النحو ، بل اهتم به الخلفاء ،
وكان اهتمامهم محمسا لأعمال الولاة ودافعا بالحركة الإسلامية إلى الأمام ،
خصوصا الخليفة عمر بن عبد العزيز ، الذي كان يريد أن يزيد الإسلام
انتشارا في المغرب ، وأن يثبت في قلوب من دخل فيه حديثا .

ولتحقيق هذا الغرض تراه يولى إسماعيل بن عبد الله عام ١٠٠ هجرية ،
ليدعو من بقى من البربر إلى دين الإسلام ، ولم يكن إسماعيل عاملا على
المغرب فحسب ، بل داعية إلى الإسلام بدعوته السلمية والحجة والإقناع .
واتبع عمر بن عبد العزيز هذا بإرسال التابعين الذين يبصرون البربر
بقواعده وأصوله .

(١) د . حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية في أفريقيا ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ١٩٨٦ ، ص ١١٦ - ١١٧ .

(٢) د . حسين مؤنس : فتح المغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٧ ، ص ٢٩٢ .

ويمكن القول أن القرن العشرين للهجرة أظل المغرب وقد أصبح قطرا
إسلاميا يتفاعل مع التفكير الإسلامي الذي شاع في العصر الأموي^(١) . ولم
تظهر فيه مشكلة العرقية بين العرب والبربر .

بل إن ظهور الفرق الدينية التي ظهرت بعد ذلك في المغرب مثل الخوارج
والشيعة قد قربت بين العرب والبربر ، واستطاع العرب نشر لغتهم بين
البربر ، حيث وجدوا فيها أداة طيعة تمكنهم من التفاهم فيما بينهم ، خاصة
أن اللغة العربية لغة مكتوبة يمكنهم أن يسجلوا بها تراثهم . وفي نفس
الوقت الذي انتشر فيه الإسلام واللغة العربية ، كانت الثقافة العربية الوافدة
إلى مدرسة فاس تسير في طريقها نحو التفوق والإزدهار .

لكن هذه الوحدة السياسية التي أظلت المغرب وتبعته للخلافة الإسلامية
في الشرق ، لم تستمر طويلا ، وصار المغرب ميدانا للصراعات العرقية بين
البربر والعرب سويا بانتشار مبدأ الخوارج ، الذي نادى بأن الإمامة ليست
مقصورة على العرب ، بل يشترك فيها المسلمون على السواء فتلقفها البربر
واعتنقوها ، وبدأ التمرد ضد الخلافة الأموية ينطلق من مدينة طنجة عام
١٢٢ هـ / ٧٢٢ م على يد أحد زعماء البربر المسلمين ، وهو ميسرة ، ثم
تحول التمرد إلى ثورة لتشمل كل أرجاء المغرب .

ولم يستطع الحكام العرب إخماد هذه الثورة وتكونت عدة دويلات بربرية
مثل بني واسول في سجلماسة وبرغواطية بطنجة وما حولها ، ومهد الطريق
أمام الأدراسة ، ليعتمدوا على البربر في إقامة إمارة مستقلة توحد المغرب
الكبير كله تحت لوائها وكان لانتساب الأدراسة للرسول أثر كبير في توحيد

(١) د . حسن أحمد محمود : الإسلام والثقافة العربية في أفريقيا ، مرجع سابق ، ص ٢٩٢ .

البربر مع العرب ، ونجحوا في إقامة حكومة مركزية قوية اشترك فيها العرب جنباً لجنب .

كان تأسيس مدينة فاس فاتحة عهد في تاريخ المغرب ، فقد أصبح حاضرة المغرب الأقصى يقصدها العلماء والتجار . ويرجع الفضل للإدارسة الذين أيدوا الحركة العلمية ونشر الثقافة العربية في المغرب .

إن دخول الإسلام المغرب لم يقتصر على الآلاف من الجند العرب الذين خلصوه من الاستعمار الروماني ، وإنما تعداهم إلى آلاف مؤلفة من العرب الذين انساحوا من المشرق العربي جماعات ويطونا وقبائل .

والصورة التي تم بها تحرك الهجرات العربية كان معظمها من قبائل القواد والجند يلحقون بهم يستقر بهم مقام الفتح والمرابطة .

ويؤخذ من كلام المقرئ^(١) أن الهجرات العربية للبلاد التي دخلها الإسلام لم تكن هجرات اعتباطية ، لكنها كانت تقوم على الأسس التالية :

١ - هجرة القبائل العربية لم تكن فوضى وإنما كانت تتم بإذن من الدولة .
٢ - مصلحة أهل البلاد كانت موضع اعتبار .

٣ - كانت الهجرة تتم على شكل ، رجل وزوجته وأولاده حتى يحدث استقرار مع الحركة الجماعية للأسرة على شكل بطن أو قبيلة .

٤ - إن العرب المقيمين بالمغرب كانوا يعولون العرب الوافدين على الأقل أول وصولهم .

٥ - لم يكونوا العرب في المغرب عالة على غيرهم ، ولم يكونوا طبقة من الأرستقراطية العاطلة ، وإنما كانوا يعملون ويعيشون من كدهم .

٦ - إن الهجرة كانت بأعداد كبيرة ، ومن أمثلة ذلك قبائل بني هلال وبني سليم الذين استقروا في بلاد المغرب .

وقد تعددت أسباب الهجرة كلما امتد التاريخ الإسلامي ، فالفرق الدينية المضطهدة (الخوارج - الشيعة) قد هاجروا إلى المغرب .

كان نزوح العرب إلى المغرب قد أدى إلى نوع من الاختلاط التدريجي مع البربر ، دينيا ولغويا وثقافيا ، بل وأحيانا سلاليا . كما أدى إلى اتحاد العادات والتقاليد وتقاسم الجميع العقيدة الواحدة والتكامل الثقافي^(١) .

إن دخول العرب إلى المغرب لم يصاحبه أدنى قدر من التعصب العرقي ، حيث كانت تعاليم الإسلام هي الدستور الذي ينظم علاقات العرب مع البربر وغيرها من الجماعات القائمة بالمغرب . ويؤكد ذلك تمثلهم بقول الله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) (سورة الحجرات) وقوله تعالى (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه)^(٢) .

وقول رسول الله عليه الصلاة والسلام (من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم) وقوله عليه الصلاة والسلام (عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فإن الشيطان مع الواحد وهو مع الاثنين ومن أراد بحبوحه الجنة فليلزم الجماعة)^(٣) .

(١) محيي الدين (المراكش) : المعجب في تلخيص أخبار المغرب ، مكتبة القاهرة ، ١٩٤٢ ، ص ١١٥

(٢) سورة البقرة (٢١٣) .

(٣) الشيخان البخاري .

(١) المقرئ : الواظ والاعتبار بذكر الخط والآخر ، مطبعة النيل ، القاهرة ، ١٣٣٤ هـ ، جزء أول ، ص ١٢٨ - ١٢٩

ويمكن القول أن العرب عندما دخلوا مع الإسلام إلى المغرب وأقيم
الدولة الإسلامية اعتمدوا على الشريعة الإسلامية ، والتي وحدت بينهم وبين
البربر ووضع أسس العلاقات بينهما ، وقد أدى ذلك إلى وجود قدر كبير من
التفاعل الإيجابي بين الجماعتين ، ويمكننا تحديد هذه الأسس في التالي :

١- المساواة الإنسانية :

تعتبر المساواة الإنسانية التي قررها الإسلام ، وعملت بها الدولة
الإسلامية في المغرب قيمة أساسية ، فلم يفرق في المغرب بين عنصر
وعنصر ، حيث يقول الله تعالى (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى
وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم إن الله عليم
خبير)^(١) .

كما يقول الرسول عليه السلام (يا أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم
واحد لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر على أسود
ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى إن أكرمكم عند الله اتقاكم) .

٢- الإخاء الإنساني :

قرر الإسلام الإخاء الإنساني بين البشر جميعاً ، فهم أبناء رجل واحد
وأمرأة واحدة ، ولهذا قال الله تعالى في سورة النساء (يا أيها الناس اتقوا
ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً

(١) سورة الحجرات (١٢) .

ونساء)^(١) وكذلك يقول الرسول عليه الصلاة والسلام (اللهم ربنا ورب كل
شيء ومليكنا أنا شهيد أن العباد كلهم أخوة) .

ولذلك لم يمارس داخل المغرب من قبل العرب المسلمين أي دعوى
للعنصرية أو التحيز حتى على الجماعات غير المسلمة كاليهود .

٣- العدالة :

كانت من سمات المجتمع الإسلامي في المغرب الأخذ بسمات العدالة
الإسلامية ، والتي قام عليها بناء المجتمع المغربي الإسلامي ، وعمل الدعاة
على توضيح معنى العدالة النفسية في الإسلام ، وهي التي تجعل المسلم
يقدر لنفسه من الحقوق بمقدار ما يقدره لغيره على ألا يزيد على الناس في
حق ، بل وقد يؤثره على نفسه . وهذه العدالة هي التي قربت البربر من
العرب في المجتمع المغربي يقول الرسول عليه الصلاة والسلام (كل المسلم
على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) .

٤- المسؤولية الاجتماعية :

أخذ الولاة في المغرب بمبدأ المسؤولية الاجتماعية في الإسلام ، والتي لم
تتوقف على مسؤولية الإنسان المسلم عن أخيه المسلم ، بل أيضاً امتدت إلى
توفير الخير ورد الشر في كل صوره . وقد أدى ذلك أيضاً إلى وقوف العرب
والبربر ، في كثير من الفترات التي حدث انقسام بشأنها في المجتمع

(١) سورة النساء (١) .

المغربى ، موقفاً واحداً دون النظر إلى المعيار العرقى . ويتضح ذلك فى تاريخ المغرب عندما اشترك المسلمون من العرب والبربر فى فتح بلاد الأندلس ، وفى العصر الحديث عندما قاوم البربر والعرب قانون الظهير البربرى التى حاول الاحتلال الفرنسى فى المغرب ، بإصداره ، التفرقة بين البربر والعرب .

وقد يقول البعض أن تاريخ المغرب قد حدث فيه نوع من سوء العلاقة بين العرب والبربر فى النصف الأول من القرن الثانى الهجرى ، لكن الرد على هذا القول ، أن ذلك الأمر لم يكن سببه صراعات عرقية بين البربر والعرب ، لكنه كان المسئول عن ذلك بعض التصرفات الفردية لبعض الولاة العرب الذين لم يطبقوا روح الإسلام كما فهمها البربر . ولم يكن الصراع بين عرب وبربر ، لكنه كان بين إسلام سننى ، بنى أمية ، وإسلام احتجاجى ، الخوارج . فقد كان الخوارج ينتقدون بنى أمية لانغماسهم فى روح الترف والملاذات وتخليهم عن روح الإسلام .

وخلاصة القول أن العرب استطاعوا إيجاد نوع من التجانس الشامل مع البربر ، وتجلى ذلك عن مظاهر عديدة مثل الزواج والمعايشة ، واتخاذ البربر اللغة العربية لغة القرآن للتخاطب والحوار بينهم وبين العرب ، ثم بينهم أنفسهم عبر أجيال متعاقبة ومن ثم انتشرت الثقافة العربية ، وبدأ تعريب المغرب ، حتى أن البربر لم يحاولوا كتابة لغتهم كما فعلت بعض الشعوب الإسلامية الأخرى مثل الفرس الذين أصبح تراثهم الخاص نواة لقيام قومية أو شعوبية منفصلة فى العالم الإسلامى^(١) .

(١) د . صلاح العقاد : المغرب العربى ، مرجع سابق ، ص ١٠ .

ثالثاً - الزنوج :

يضم المغرب إلى جانب البربر والعرب عدداً قليلاً من الزنوج ، ويصعب التعبير عنهم إحصائياً ، غير أنه يمكن ربط وجودهم فى المدن الفقيرة التى كانت تجارة الرقيق فيها مزدهرة حينما كانت الطبقة الأرستقراطية تحضر الرقيق لخدمتها .

وفى الواحات وجنوب المغرب وعلى طول الحدود الجنوبية الصحراوية يلاحظ وجود عناصر سوداء يطلق عليها الأهالى الحراثيون ، وهم نتيجة لاختلاط جماعات البربر بزنوج السودان ، والبعض الآخر قد أحضرهم الرعاة للعمل فى زراعة الواحات ، وربما كان هؤلاء السكان القدماء للصحراء^(١) .

ويقول عنهم ابن حوقل^(٢) يمتاز هؤلاء السكان بالجلد الأدكن ، الذى يميل إلى الحمرة وهو موجود بأعداد قليلة فى جنوب المغرب ويسمى (الجرطانى) : وهذا اللفظ يؤكد ابن حوقل أنه لا يحمل الاحتقار أو العنصرية ، إنما معناه أن هذا الشخص لا هو بالعربى ولا هو بالبربرى ، أما ملامحهم فتتمثل فى أن القامة فوق المتوسط ، والاكتاف عريضة ومربعة وقفص الصدر يشكل جذعا منعكساً مع ضيق فى أعلى الحوض والجمجمة طويلة والقمة ضيقة والجبهة منحرفة ، والحاجبان مقرونان مع بروز واضح كبير فى الوجنتين ، والأنف قصيرة احنس لكنه غير افطس ، والفم كبير والشفتان غليظتان ، والجرطان عريض فى القدم بالمغرب ، وهو فى ذلك عكس (الحراثيون) الذين يعتبر تاريخ وجودهم أحدث من البربر .

(١) د . يسرى الجوهري : شمال أفريقيا ، دراسة فى الجغرافيا الإقليمية ، مرجع سابق ، ص ٢٨ .

(٢) عبد القادر زمامة : مجلة البحث العلمى ، كلية الآداب ، جامعة مصمد الخامس ، الرباط ، ١٩٧٢ ، عدد ٩ ص ٨٢ .

رابعاً - سكان أوروبا وآسيا :

يضم المغرب عناصر قليلة من السكان من أصول أوروبية وآسيوية . وهذه العناصر قد تسربت إلى المغرب في عهود مختلفة ، لأسباب عديدة مثل الإشبانية . والعبيد المسيحيون المنحدرون من قوميات مختلفة ، والجواري اللاتني جيء بهن من المغرب والشرق وأدخلن في حريم الطبقة الأرستقراطية ويقول ابن حوقل^(١) إن هذا الخليط لابد أن يكون له اعتبار في تشكيل الأصول المغربية .

خامساً - اليهود :

يتحدر يهود المغرب من عدة أصول إثنية مختلفة منهم البربر والإشبانية والبرتغال والفرنسيون . ويرجع البعض^(٢) أن الأصول الغالبة عليهم هي الإسبانية ، حيث إنهم يهود إسبانيا الذين طردوا منها عقب هزيمة العرب في الأندلس ، واستقروا في المدن الساحلية .

أما اليهود أنفسهم فهم يرفضون مقولة أنهم من أصول بربرية ، وأنهم قد وفدوا من فلسطين^(٣) ، رغم أن الأدلة التاريخية لا تشير خروج هجرة يهودية كبيرة من فلسطين إلى الشمال الأفريقي .

ونحن نميل إلى أنهم من أصول إثنية مختلفة ، جمعيتهم التوراة وتعاليم التلمود والذي يؤكد ذلك أن ملامحهم مختلفة . ففي منطقة الريف يتصفون

بالشقرة والعيون الزرق ، وفي منطقة الأطلس يتصفون بالسمررة وسواد العيون ، وأن أغلبهم من أصول بربرية^(١) .

ويمثل يهود المغرب أكبر نسبة من يهود شمال أفريقيا . وتشير الإحصاءات أنه برغم الهجرات الأولى التي سجلت بعد قيام إسرائيل ١٩٤٨ فإن ٨٠.٠٠٠ من يهود المغرب ظلوا مستقرين فيه يمارسون أنشطة متعددة في الحكومة والتجارة والصحافة ، كما أن المؤسسات اليهودية ظلت تعمل بفاعلية إلى جانب أن كثيراً من اليهود بقي محتفظاً بثروته مصانة . الأمر الذي دفع بالكثير منهم إلى تفضيل البقاء في المغرب^(٢) .

ولقد ظل اليهود المغاربة يشكلون لبنة هامة في البناء الاجتماعي المغربي . ومنذ عهد قديم على امتداد فترة طويلة من تاريخ المغرب الإسلامي ، وعلى الرغم من هذه الحقيقة التاريخية ، فإن عدد اليهود كان ضئيلاً على الدوام بالمقارنة إلى مجموع المغاربة وإذا كان عدد اليهود قد تذبذب في الصعود والهبوط نتيجة للتطورات التاريخية التي أحاطت بالمجتمع المغربي كله من ناحية ، ونتيجة للظروف الخاصة بالأقلية اليهودية المغربية من ناحية أخرى ، فإن التطور التاريخي العام يكشف أن نسبة اليهود المغاربة إلى سائر المغاربة ظلت في تناقص مستمر .

وحقيقة القول أن البحث الموضوعي يرى أن اليهود في المغرب لم يكونوا جالية أجنبية ذات خصائص اجتماعية ثقافية متميزة . لأن هذا العرض يناقض حقائق التاريخ ، ولكن اليهود المغاربة هم جماعة مغربية من جماعات

(١) ابن خلدون : المقدمة ، مصدر سابق ، ص ١٠٧ .

(٢) مارك تيسلر وليندال هاويكنز : الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب . المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسي ، الدار البيضاء ، السنة الثانية ، شتاء - ربيع ١٩٨٨ ، ص ١٢٠ - ١٢١ .

(١) المرجع السابق ، ص ٨٢ .

(٢) د . يسرى الجوهري : شمال أفريقيا ، دراسة في الجغرافيا الإقليمية ، مرجع سابق ، ص ٢٨ .

(٣) أحمد بوحداد : مجلة الأبحاث ، الرباط ، ١٩٨٨ ، عدد ١٨ ، ص ٦٩ .

الأقلية المغربية التي تعتنق ديننا يختلف عن دين الأكثرية المسلمة ، ولكنها تشارك هذه الأكثرية في اللغة والأرض ، وكذلك في الخصائص الثقافية والسمات الاجتماعية العامة ، ذلك أن المسلمين واليهود في المغرب قد شكلوا جسدا اجتماعيا واحدا على الرغم من اختلاف الديانتين .

وإن كان اليهود في المغرب قد شكلوا أقلية ضئيلة فلعل ذلك مرجعه إلى الطبيعة غير التبشيرية من ناحية ، ومن الظروف الاجتماعية والإقتصادية والسياسية التي حكمت التطور التاريخي لأعداد يهود المغرب من ناحية أخرى .



الفصل الثاني

الأقليات اليهودية في العالم
والأقلية اليهودية المغربية

هذا الشعب^(١)

ولكن الحقيقة غير ذلك وعكس ما تدعيه الصهيونية ، فمفهوم العرق أو الجنس النقي ، ليس سوى بدعة من بدع القرن التاسع عشر^(٢) . ففى تبرير نيتشه لسيادة الغرب الاستعمارية ترك فكرة التمييز بين شعب وآخر على أساس اللغة ، وانتقل إلى نظرية مزعومة عن الاختلاف الفيزيقي تؤدي إلى القول بوجود طبقات بين الأجناس البشرية .

لقد فتحت فلسفة (نيتشه) الطريق أمام الإدعاء الصهيونى بنقاء العرق اليهودى ، وتفوقه على سائر الأعراق الأخرى ، إلى حد ذهب بالمفكر الصهيونى (أحاد عاهام) بالقول أن اليهودية سبقت الأفكار التى جاء بها نيتشه بزمان بعيد ، حول الرجل اليهودى النقي الذى لم يخالط الأعراق الرديئة ، الرجل المختار هو غاية ولد العالم من أجله^(٣) .

إن الأقليات اليهودية ليست كما يدعى أصحاب الفكر الصهيونى ، بأنها جميعاً تنتمى إلى عرق واحد ، لكن الدراسة الموضوعية لهذه الأقليات يتضح منها أن هناك كثيراً من التمايز العرقى ، والقومى ، والدينى ، حيث أن الانتماء الدينى اليهودى ذاته ليس انتماء واحداً موحداً ، وحتى يتضح مدى هذا الاختلاف والتمايز الذى يؤكد على دحض الإدعاء بنقاوة الجنس اليهودى وسوف يتم التعرض للأقليات اليهودية فى محاولة لتصنيفها إثنياً من الناحية العرقية ثم من الناحية الدينية ، ثم التعرض لرأى علماء الأنثروبولوجيا فى هذا الشأن ، ثم التواجد التاريخى والجغرافى

تزعّم الصهيونية أن يهود العالم من سلالة عرقية واحدة ، وأنهم جاءوا كتلة واحدة بأمر الرب مع إبراهيم ، ومن تبعوه إلى الأرض (الموعودة) أرض كنعان ، ثم ساروا نحو مصر ، وأنقذهم من العبودية بفضل معجزة (الخروج) بقيادة موسى حوالى القرن الثالث عشر ق.م. ، وغزوا الأرض الموعودة تحت قيادة (بوشا) وأبادوا بأمر الرب السكان الأصليين وأسسوا مملكة داود . ثم حاقت بهم الهزيمة وتشردوا فى أنحاء الأرض .

فلما سمح (قورش) عام ٥٣٩ بعودة المنفيين ، قام رجلان من المقربين إلى بلاط فارس هما الكاهن الأكبر (نحميا) والكاتب (اسداراس) ، حفظا لنقاء الدين والدم ، ومنعا لآى اندماج لليهود بغيرهم ممن يعيشون بينهم ، قاما بوضع قوانين صارمة تحرم الزواج من نساء غير يهوديات ، وسن الاثنان القانون الذى سبق أن نزل على موسى ، وأقاما سلطة كهنوتية مطلقة .

ومكّذا تمت صيانة اليهودية فى عرف الصهيونية وبقيت مستمرة فى نقائها تحت رعاية كبار الكهنة .

واستمر تاريخ الشتات اليهودى ، حيث لقيت الأقليات اليهودية ، كما تزعّم الصهيونية ، مختلف الاضطهاد أيا كانوا ، ولكنهم احتفظوا بالأمل فى العودة إلى (الأرض الموعودة) التى فقدوها مؤقتاً ، وكانوا شعباً واحداً اختارته العناية الإلهية ، كما تقول الصهيونية ، ليكون شاهداً بالآله وبإيمانه الذى لا يضعف على إرادة الرب . ويدور التاريخ الإنسانى بأكمله حول مصير

(١) العرقية ازاء العلم : مجموعة مقالات ، مجلة أونسكو ، دار الثقافة ، بيروت ١٩٥٧ ، ص ١٧ ، ١٤ ، ٤٢ .

(٢) مجلة الأرض : منظمة التحرير الفلسطينية ، دمشق ، ١٩٧٩ ، عدد ٢٤ ، ص ٢ .

(٣) د . جمال حسان : اليهود أنثروبولوجيا ، دار الكتاب العربى ، القاهرة ، ١٩٦٧ ، ص ١٤ - ١٦ .

والديمجرافي للأقلية اليهودية في المغرب .

أولا - التصنيف العرقي للأقليات اليهودية في العالم :

أ - الأقلية اليهودية الإشكنازية (اليهود الغربيون) :

كلمة أشكنازي هي الاسم الذي أطلقه اليهود على أنفسهم في العصور الوسطى ، وكانت الكلمة تستخدم في الأصل للإشارة إلى الشعب والبلد الموجودين على حدود أرمينيا في أعالي إيران ، ولكنها في العصور الوسطى أصبحت تشير إلى الأراضي الأوروبية التي يسكنها الجنس الجرمانى ثم أصبحت تشير إلى ألمانيا ، ولكن لم يسموا الإشكناز في البداية فقط ، فبعضهم استوطن شمال فرنسا وشرقها ، والنمسا ، وروسيا ، كما هاجر بعضهم إلى شرق أوروبا في القرنين الخامس عشر والسادس عشر ، ومعظم اليهود الإشكناز لا يتحدثون العبرية ، وإنما يتحدثون اللغة البيديشية ، وهي لغة ألمانيا في العصور الوسطى مختلطة بالسلافية ، وتكتب بالحروف العبرية . كما أن صيغ الدين اليهودي التي يعرفونها تختلف عن الصيغ المألوفة بين السفارديم نظرا لاختلاف المؤثرات الحضارية والاجتماعية التي أثرت على الفريقين^(١) .

وقد اتسعت دلالة المصطلح بحيث أصبحت تتضمن كل يهود الغرب بما في ذلك الولايات المتحدة ، وباستثناء يهود أسبانيا ، وبعض يهود هولندا وإنجلترا ، وتركز الحركة الصهيونية كل جهودها على تهجير اليهود الإشكناز .

(١) د . عبد الوهاب محمد المسيري : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القومي ، معهد البحوث والدراسات العربية ، القاهرة ، ١٩٧٥ ، ص ٩٢ .

ومن الملاحظ أن اليهود الإشكناز يمكن التمييز بينهم ، فأشكناز أوروبا الغربية غير أشكناز أوروبا الشرقية ، وهذا نابع من اختلاف نمط الحياة لكل فريق من هذين الفريقين ، فأشكناز أوروبا الشرقية يعدون أكثر تمسكا وأشد تزمنا في أمور الدين وهم أقل حضارة من أشكناز أوروبا الغربية^(١) .

ووصلت نسبة اليهود الإشكناز خلال مطلع القرن التاسع عشر ٩٤٪ من الأقليات اليهودية في العالم ، وبلغت نسبتهم في فلسطين عام ١٩٤١ حوالي ٧٧.٧٪ من اليهود الذين كانوا يقيمون بها ، ووصلت في عام ١٩٦١ إلى ٥٩٪ وانخفضت خلال السبعينات إلى ٣٠٪ داخل فلسطين المحتلة .

ولم ينصهر يهود الإشكناز مع غيرهم من اليهود الآخرين المقيمين حاليا في فلسطين المحتلة ، حيث ينظر هؤلاء إلى غيرهم من اليهود نظرة ازدراء واحتقار .

ب - الأقليات اليهودية السفاردية (اليهود الشرقيون) :

جرت العادة من قبل بعض الباحثين في دراسة الأقليات اليهودية على إطلاق لفظ (السفارديم) على جميع الأقليات اليهودية غير المنتمة عرقيا لليهود الإشكناز ، باستثناء اليهود السود أو الزنوج العبرانيون . وقد ارتكز هؤلاء في إطلاقهم لهذا المصطلح على المكانة الاجتماعية التي يحتلها أفراد الأقليات اليهودية غير الإشكنازية ، وهي مكانة أقل من مكانة الإشكناز .

ويذهب البعض الآخر من الباحثين إلى إطلاق لفظ اليهود الشرقيين على مجموع الأقليات اليهودية التي تقف في المواجهة الاجتماعية والثقافية لليهود

(١) مجلة الأرض : منظمة التحرير الفلسطينية ، دمشق ، ١٩٧٩ ، عدد ٢٤ ، ص ٢ .

الأشكناز، دون مراعاة للعامل الفيزيقي، وهذا اللفظ أو المصطلح هو دلالة عن التمييز العرقي الذي تمارسه الأقليات اليهودية الأشكنازية ضد الأقليات اليهودية الشرقية (السفارديم).

ويعود اليهود السفارديم إلى أصول إسبانية وبرتغالية. ويعتقد اليهود السفارديم أن طقوسهم الدينية تعد استمراراً للتقاليد الدينية اليهودية التي نشأت وتطورت في بابل^(١). وهم يعتبرون أنفسهم الأتباع الحقيقيين للديانة اليهودية، وذلك بعد تفكك المركز الديني البابلي، حيث انتقلت حسب مزاعمهم الهيمنة الدينية والثقافية إليهم^(٢).

وتدعى الصهيونية بأن الجذور العرقية للسفارديم تمتد في تاريخها البعيد لتتصل بالعرق السامي، الذي دخل إلى أسبانيا، عقب سقوط مدينة القدس على يد القائد الروماني تيتوس، والتي على أثرها توزع اليهود، الذين كانوا يعيشون في فلسطين آنذاك، على جميع أنحاء الإمبراطورية الرومانية، بما فيها شبه الجزيرة الأيبيرية التي عرفت زيادة في حجم أبناء اليهود الشرقيين المقيمة فيها، وذلك مع الفتح العربي الإسلامي، الذي أحضر معه يهود مصر والشمال الأفريقي. وتضيف الصهيونية في ادعائها بأن العرب الفاتحين لبلاد الأندلس، أحضروا معهم اليهود للاستفادة من خبرتهم المالية التي كانوا يمتازون بها.

ويتحدث يهود السفارديم لغة الأدينو، وهي لهجة إسبانية أدخلت عليها مفردات عبرية وبرتغالية وتركية.

وعلى أثر الحملة التي شاهدها أسبانيا ضد اليهود خلال أواخر القرن الخامس عشر وحتى مطلع القرن السادس عشر تم طردهم من هناك وتوزعوا على الدول المجاورة وتركيا وفلسطين والشمال الأفريقي.

وكان اليهود السفارديم أكثر اندماجاً وتقبلاً لحضارات الشعوب التي عاشوا معها، وكانوا أيضاً أقل ممارسة لفكرة إقامة الوطن القومي اليهودي، وذلك بالمقارنة مع اليهود الأشكناز. ويتضح ذلك من تأخر هجرتهم إلى فلسطين بوقت طويل عن قيام الحركة الصهيونية، التي لم تبذل أي جهد يذكر لتهجيرهم إلى فلسطين، وذلك خلال سنواتها الأولى، على الرغم من أن وجود غالبية هؤلاء الأشكنازيم بالقرب من فلسطين. وفسرت أسباب ذلك الإهمال بالنهج العنصري الذي مارسته الحركة الصهيونية في ذلك الوقت، حيث كانت لفظة اليهودي تعنى بالنسبة إليها الأشكنازي وأكد على ذلك عالم الاجتماع الصهيوني (أرثر روبين) في إحدى دراساته حينما قال: (إنه من الصعب اعتبار السفارديم يهوداً)^(١).

أما فيما يتعلق بباقي الأقليات اليهودية التي تشكل الأقليات اليهودية الشرقية السفارديم، فغالبية هذه الأقليات تعود إلى أصول عرقية سامية، وعلى الخصوص يهود الأقطار العربية الشرقية كاليمن والعراق وفلسطين، ويستثنى منهم اليهود السفارديم، الذين قدموا إلى المنطقة من شبه الجزيرة الأيبيرية المشكوك في انتمائهم للعرق السامي، كذلك أولئك اليهود الذين أحضرتهم القوى الاستعمارية للمنطقة، وخاصة الجانب الكبير من يهود مصر الذين أحضرهم الاستعمار البريطاني والفرنسي.

(١) الموسوعة الفلسطينية: الجزء الثاني، مرجع سابق، ص ٢٥٤.

(١) مجلة الأرض: منظمة التحرير الفلسطينية، دمشق، ١٩٧٩، عدد ٢٤، ص ٢.

(٢) الموسوعة الفلسطينية: منظمة التحرير الفلسطينية، الجزء الأول، دمشق، ١٩٨٤، ص ٢٥٧ - ٢٥٨.

ويعتقد باقى الأقليات اليهودية الشرقية فى إيران وبخارى وأرمينيا وكردستان وأفغانستان والهند أنهم يعودون بأصولهم العرقية إلى سلالة يهود السبى البابلى ، الذى تم على يد (نبوخذ نصر) عام ٥٨٦ ق.م^(١) وأثناء المؤتمر الحادى عشر لاتحاد العمال الإسرائيلى - الهستدروت عام ١٩٦٩ أعيد تصنيف يهود اليونان ويوغسلافيا وبلغاريا على أنهم سفارديم ، بينما تم تصنيف يهود جنوب أفريقيا ضمن اليهود الغربيين - الأشكناز^(٢)

ج - الأقليات اليهودية السوداء (الفلاشا والعبرانيون) :

تتألف هذه الأقليات من مجموعة يهود الحبشة (الفلاشا) والزنج العبرانيون الذين يتواجدون بأعداد متفاوتة فى الولايات المتحدة ومنطقة البحر الكاريبى وليبيريا .

ويمثل وضع هذه الأقليات المأزق الحقيقى الذى تعرفه الحركة الصهيونية خلال الوقت الراهن ، ويتمثل هذا الوضع برفض المصادر الدينية العليا بشرعية أبناء تلك الأقليات .

ويكشف هذا الرفض زيف وبطلان المفاهيم الصهيونية المتعلقة بانتماء الأقليات اليهودية فى العالم للعرق السامى .

- فيهود الفلاشا لم يرتبطوا باليهودية المعاصرة إلى أن تدخل فى شئونهم المبشرون والمستشرقون المسيحيون الذين أبدوا اهتماماً خاصاً

(١) من الفكر الصهيونى المعاصر : مجموعة مقالات لكتاب يهود ، مركز الأبحاث ، بيروت ، ١٩٦٨ ، ص ٣٩ .

(٢) يهود العالم والصهيونية وإسرائيل : مجموعة مقالات ، مركز الأبحاث ، بيروت ، ١٩٧٤ ، ص ١١ .

(٣) د . عبد الوهاب محمد المسيرى وسوسن حسين : موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام ، مصر ، ١٩٧٥ ، ص ٤٩٩ .

بشعائر هؤلاء ويطقوسهم^(١) .

فالفلاشا الذين يشبهون فى تكوينهم الفيزيقي سائر الجماعات الأثيوبية التى تقطن منطقة الهضبة العليا كانوا يتكلمون لغة (الأغوا) التى هجروها منذ القرن السادس والسابع عشر ، بعد أن أخذوا تدريجياً باللغة الأمهرية وهى لغة سامية تتكلمها الأرستقراطية الحبشية وهم يمارسون طقوساً دينية بلغة (الغيز) وهى لغة الكنيسة الحبشية ، ويجهلون بصفة مطلقة اللغة العبرية والآرامية والتعاليم التلمودية .

وإضافة إلى ذلك فإن يهود الفلاشا يؤمنون ببعض المعتقدات التى يعتنقها أغلبية الأحباش ، ولهم قساوستهم ورهبانهم ، وليس لهم على الإطلاق حاخامات ، كما هو موجود لدى الأقليات اليهودية الأخرى .

وخلاصة القول أن يهود الفلاشا ليسوا يهوداً بل هم أقرب إلى المسيحية^(١) . لكن المبشرين والمستشرقين الأوروبيين هم الذين ادعوا بيهودية هؤلاء ، وقامت الصهيونية باستغلال ذلك الادعاء خلال علاقاتها مع (هيلاسلاسى) الإمبراطور السابق للحبشة ، وذلك للأهمية الاستراتيجية التى تمثلها الحبشة فى الصراع العربى الإسرائيلى . وعقب إعلان إسرائيل ١٩٤٨ ادعت الصهيونية بأن الفلاشا ينحدرون من قبيلة دان اليهودية التى تقول عنها الأساطير اليهودية بأنها تاهت وضلت طريقها فى مكان ما من أفريقيا ، وأضافت بأن الفلاشا من سلالة (مانيك) الذى انجبته (ماكيدا) ملكة سبأ من سليمان ، وذلك بعد لقائها به بمدينة القدس ، وبعد أن تربع مانيك على العرش ذهب إلى القدس والتقى بأبيه سليمان الذى أمر بعض

(١) جبهة تحرير أريتيريا : القرن الأفريقى ، ملف ٢٤ ، مكتب الخليج العربى ، أبو ظبى ١٩٨٥ ، ص ٢ .

رجال حاشيته بمرافقة مانليك حتى وصوله إلى مملكة اكسوم .

وبالرغم من هذه المزاعم فإن الصهيونية لم يسبق لها أن أهتمت بأبناء الفلاشا وذلك حتى أثناء مرحلة ازدهار علاقتها مع النظام الإمبراطوري السابق ، فقد كان بإمكانها أن تقوم بنقلهم في ذلك الوقت إلى فلسطين المحتلة في ظل ظروف سهلة ، وبدون تعريضهم للخطر الذي أحاط مؤخراً بهم أثناء نقلهم إلى فلسطين في سبتمبر ١٩٨٤ ، تحت اسم عملية موسى وأولتها وسائل الإعلام والدعاية الصهيونية اهتماما واسعا واصفة إياها بالعملية الخارقة ، متجاهلة الدور المتواطئ الذي قامت به بعض القوى العالمية والمحلية التي شاركت في عملية اقتلاعهم من أراضيهم ، والزج بهم في وسط اجتماعي سخر من ثقافتهم وأصولهم ، وشكك في مشاعرهم الدينية بل عمل على إلغائها .

والواقع أن نقل هؤلاء الفلاشا إلى إسرائيل جاء في وقت نصبت فيه الهجرة إلى إسرائيل ، وزادت فيه الهجرة المضادة ، علاوة على احتياج المؤسسة الإسرائيلية الحاكمة للأيدى العاملة وتزويد المؤسسة العسكرية بالعنصر البشري اللازم .

الأقلية الزنجية الأمريكية (العبرانيون) :

وهذه الأقلية اليهودية الزنجية هي من أصول هندية وأفريقية ، ويدعون بأنهم وحدهم السلالة الحقيقية الوحيدة لبني إسرائيل ،

وتطلق هذه الأقلية على نفسها لقب الإسرائيليين الحقيقيين وهم يدعون بأن أصلهم يعود إلى القبائل الغابرة التي وجدت في زمن التوراة . وجرى

طردهم ونفيهم إلى أفريقيا ، بسبب المعاصي والخطايا التي اقترفوها ، ثم تم نفيهم مرة ثانية إلى الولايات المتحدة ليكونوا بمثابة عبيد ، وأطلق عليهم اسم اليهود الزنوج .

ويتزعم هذه الأقلية جيرسون باركر الذي كان يعمل سائق سيارة أجرة في مدينة شيكاغو ، وقام بتغيير اسمه عقب هجرته لاسرائيل ، وأصبح يدعى بن عامي كارتر .

ويعتبر بن عامي اليهود البيض دخلاء على اليهودية ، وليس لهم علاقة باليهود أو بأرض الميعاد ، ويرى أن اليهود الحقيقيين هم السود ، وليس البيض وهؤلاء الذين يرى أنهم لا يمتلكون السمات التي تحدد الشخصية اليهودية .

ويرى أحد أغنياء هذه الأقلية وهو شاليم بن يهودا أن اليهود البيض انبثقوا من الشعب الألماني ، فأصلهم من الألمان الذين قاموا بسرقة العادات والتقاليد اليهودية^(١) .

وبعد هذا العرض للتصنيف العرقي للأقليات اليهودية في العالم ، يتحتم أن نناقش موقف علماء الأنثروبولوجيا من الإدعاء الذي تنادي به الصهيونية والخاص بالنقاوة العرقية لليهود .

فقد أعلن الاتحاد الأمريكي للأنثروبولوجيا في عام ١٩٢٨ أن لفظ سامي إنما هو تعبير لغوي ، وليس له أي مدلول جنسي Racial وأنه ليس هناك جنس يهودي .

(١) د . عبد الوهاب محمد المسيري : الأقليات اليهودية بنى التجارة والادعاء القومي ، مرجع سابق ، ص ٩٥ .

ويرى فردريك هيرز - Freidrich Herz أن اليهود يتكونون من أجناس مختلطة ، كما أن يوجين بيتارد - Eugene Pittard يرى في كتابه الجنس والتاريخ - Race and History أن اليهود يتكونون من عناصر مختلفة تماماً ، وليس هناك شيء اسمه جنس يهودي ، كما أنه ليس هناك جنس مسيحي أو جنس إسلامي ، فاليهودية عقيدة دينية لها أتباع من كل الأجناس البشرية

ويرى ربلي - Ripley أن أصول اليهود لم تعرف النقاء الجنسي ، وأن يهود اليوم لا يكونون جنساً واحداً ، ويشاركه في ذلك هادون - Haddon الذي يرى أن اليهود يتكونون من أصول مختلطة ولا يمكن القول بأنهم جنس نقى^(١)

ويؤكد سلمان R.N.Salman أن نقاوة السلالة اليهودية ما هي إلا أوهام ، وأن أكثر الاختلافات والتغيرات بين السلالات توجد بين اليهود ، إذ تتفاوت الاختلافات فيما يخص شكل الرأس العريض والرأس الطويل جداً وفي ألمانيا وروسيا على وجه الخصوص يوجد من اليهود من لا تظهر عليه إطلاقاً أية صفات ومميزات جسدية أسيوية .

ويضيف فيشبرج Fishberg إلى هذا تأكيداً آخر ، حيث يقول : (أنه من الأدلة الدافعة على كذب وجود جنس أسيوي ينتمي إليه يهود العالم لم يعثره التغير ولم تخالطه صفات أجنبية ، منذ نزول الكتاب المقدس ، وجود نسبة مئوية من مظاهر الشقرة والعيون الفاتحة الألوان بين اليهود ، وتوزيعها توزيعاً غير منتظم بين الأقليات اليهودية والتغير والاختلاف الشديد في

النسبة الرأسية ، وهو الاختلاف الذي تجده بين أي شعب من شعوب أوروبا ، وجود أقليات يهودية تظهر فيها الصفات الزنجية والمغولية والتبوتونية ، واختلافات في طول القامة^(١) . ومن ثم فإن مزاعم اليهود ، وادعاءاتهم بنقاوة سلالتهم عبث مجرد عن كل أساس .

ويرى روجيه جارودي أنه لم يكن هناك قط جنس يهودي إلا في الشطحات الجنوبية لهتلر وللصهيونيين ، ففي كل مراحل التاريخ كانت الأقليات اليهودية أحد العناصر التي تكونت منها الشعوب^(٢) .

ولعل هذا العرض للأقليات اليهودية في العالم قد أعطى قدراً من الوضوح عن هذه الأقليات ومدى تمايزها عرقياً ودينياً ودحض للإدعاء الكاذب بنقاوة الجنس أو العرق اليهودي . ولاشك أن فهم طبيعة هذه الأقليات اليهودية المنتشرة بين أنحاء العالم يدحض دعاوى الصهيونية السياسية التي تقول بنقاوة الجنس اليهودي ، فقد لاحظنا من خلال العرض السابق أن هناك من اليهود من يتسم بالبشرة السوداء . وكذلك نجد عدداً منهم يتسم بالشقرة أو الصفرة ، وكذلك اختلافاً في لون عيونهم فاليهود الروس يتسمون بالعيون اللوزية ويهود وسط آسيا بالعيون المغولية .

فاليهود إذن لا يمكن أن يصنفوا كأمة ولا حتى كوحدة إثنولوجية ، حيث أنهم يتفاوتون تفاوتاً عظيماً في الصفات الجسدية .

وحقيقة القول أن موقف اليهود أصحاب نظرية النقاوة ليس غير علمي فقط ، ولكنه أيضاً موقف انتهازي ومفرض ، وكفى للتدليل على ذلك موقفهم

(١) جوان كرماس : خرافات عن الأجناس ، ترجمة ، محمد رياض ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ، بدون تاريخ ، ص ٥٤
(٢) روجيه جارودي : ملف إسرائيل دراسة للصهيونية السياسية ترجمة ، مصطفى كامل فوده ، دار الشروق ، القاهرة ، ١٩٨٥ ، ص ٥١ - ٥٢ .

(١) ولیم فهمی : الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٧٤ ، ص ٢٥ - ٢٦ .

أيام اضطهاد النازية في ألمانيا ، حيث كان كل شيء يقاس بالجنس النوردي والأصل الأري . فقد كان اليهود يدعون أنهم من ذلك الجنس والأصل ليفلتوا من عقاب ولعنة السامية . ويكفى أن نورد تعليق (هوتون Hooton) في اضطهاد ألمانيا النازية لليهود حيث يسخر قائلاً إن اليهود ربما كانوا يمتلكون من الدم النوردي مثلما يمتلك الألمان أنفسهم ، ومما له مغزى كذلك أن القليل من الكتاب الذين يأخذون بنظرية نقاوة اليهود الجنسية من دعاة النظريات العنصرية التي نبذها العالم تماماً .

ثانياً - التصنيف الثقافي الديني (المذهبي) للأقليات اليهودية في العالم .

ثبت من خلال التصنيف السابق أن الأقليات اليهودية في العالم لا تمثل عرقاً نقياً ، كما يزعم كتاب الصهيونية ، وبالتالي فإن ما يسمى بالقومية اليهودية القائمة على أساس الجنس الواحد هي قضية تعتمد على المغالطة العلمية وتفتقر إلى الدلائل والأسانيد العلمية .

ويأتى التصنيف المذهبي الديني للأقليات اليهودية في العالم ليقضى على أى شك حول خرافة الجنس اليهودي شعب الله المختار . ويبرز هنا سؤال هل الأقليات اليهودية في العالم موحدة من ناحية الفكر الديني اليهودي ؟ وبالتالي يمكن القول بأن يجمعها ثقافة دينية مشتركة ؟ أم أن هناك مذاهب يهودية بين هذه الأقليات ، ومن ثم تؤدي إلى التمايز الديني بينها ؟

وسوف يتم التعرض لهذه المذاهب الدينية بغية فهم الواقع الفكري الديني المتعدد للأقليات اليهودية في العالم ، والتي تدحض مزاعم الصهيونية حول فكرة القومية اليهودية على أساس الفكر الديني المشترك .

أ - الربانيون (الفريسيون) :

ويطلق عليهم أيضاً الرببيون ، وهم من أشهر الجماعات اليهودية ، وأكثرها عدداً في التاريخ القديم والحديث على السواء واسم هذه الجماعة مشتق من كلمة (ربى) أو (ربان) المأخوذة عن كلمة (ربانيم) العبرية ومعناها الإمام ، أو الحبر ، أو الفقيه^(١)

ويؤمن اليهود الربانيون بالعهد القديم بأسفاره التسعة والثلاثين ، كما يؤمنون بما ورد في التلمود الذى يتضمن أبحاث أحبار اليهود في شئون العقيدة اليهودية والقانون والتاريخ الديني اليهودي ، ويضم التلمود ثلاثة وستين سفراً تم تأليفها في القرنين الأول والثاني بعد الميلاد . وقد أطلق عليها (المشناه) أى الثنى أو المكرر ، ثم شرحت هذه الأبحاث فيما بعد ، وعرفت الشروح باسم (الجمارا) . ومن المتن (المشناه) والشروح والتعليمات (أمجارا) تألف التلمود أى التعاليم .

ب - القراؤون (العنايون) :

يرجع بعض الباحثين أصل هذه الجماعة إلى النصف الثانى من القرن الثانى بعد الميلاد ، حين دعا عنان بن داود إلى مذهب جديد بعد الخلاف الذى حدث بعد توليه منصب رأس الجالوت (رئيس اليهود في العراق) ، وكان بعض علماء اليهود وأحبارهم قد تأثروا بآراء المعتزلة وأصحاب علم الكلام من المسلمين ، فأخذوا بنقدون تعاليم الربانيين ، ويطالبون بالخروج على تعاليم التلمود وأحكامه ، وكان على رأس هذه الحركة الفكرية الجديدة

(١) د . قاسم عبده قاسم : اليهود في مصر من الفتح العربى حتى الغزو العثمانى . دار الفكر والدراسات القاهرة .

ثلاثة من علماء اليهود هم (افرايم ، واليشع المعلم ، وحنوكة) ، ووجد أولئك الثلاثة في ثورة عنان والنزاع الذي نشب بينه وبين أخيه الأصغر حنانيا حول منصب رأس الجالوت ، ضالتهم المنشودة فنصبوا عنان رئيساً لحركتهم ، ومنذ ذلك الوقت صاروا يعرفون باسم القرائين ، إشارة إلى تمسكهم الحرفي بالتوراة ، ورفضهم ما عداها من كتب التشريع اليهودي^(١)

ولم يترك الربانيون فرصة لمهاجمة القرائين ، فاتهمهم بالكفر وحرّموا الزواج من بناتهم والاتصال بهم ، وقد انتشرت أفكار القرائين من فلسطين إلى سوريا والعراق ، ووصلت خراسان والبسفور وشبه جزيرة القرم ، ووصلت إلى مصر التي انتشرت منها إلى المغرب العربي وإسبانيا .

وأهم المبادئ الدينية لهذه الجماعة اليهودية هي :

- ١ - التمسك بالعهد القديم وحده .
- ٢ - عدم الإيمان بالتلمود .
- ٣ - يخالفون سائر اليهود في السبت والأعياد .
- ٤ - يقتصرون على أكل الطير والسمك ويذبحون الحيوان على القفا .
- ٥ - يصدقون عيسى عليه السلام في مواعظه وإشاداته إلا أنهم لا يقولون بنبوته^(٢) .

(١) د . قاسم عبده قاسم : اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ، دار الفكر والدراسات القاهرة ، ١٩٨٧ ، ص ٢ .

(٢) بنيامين التطيلي : رحلة بينامين ، ترجمة عزرا حداد بغداد ، ١٣٨٤ هـ ، ملحق ١ ، ص ١٩٢ .

ج - السامريون :

وهم خليط من اليهود الآشوريين ، وأغلب السامريين قبائل آشورية أرسلها ملوك بابل إلى فلسطين ، ليسكنوها محل اليهود ، الذين تم سبيهم إلى بابل ، واختلط الآشوريون الوافدون بمن بقي من اليهود بغير سبى واعتنقوا الديانة اليهودية ، ولذلك كانت غالبية السامريين من غير بني إسرائيل ، وكان اليهود يعاملون أفراد هذه الجماعة على أنهم أقل منهم قدراً وأحط منهم منزلة وأتهمهم بالوثنية^(١) .

وأقام السامريون هيكلًا خاصاً بهم فوق جبل جرزيم بفلسطين ، وراحوا ينافسون به هيكل بيت المقدس على مدى مائتي عام ، حتى قام حنا ميركانوس رئيس كهنة بيت المقدس بهدم هيكل السامريين في القرن الثاني ق.م وأعاد السامريون بناءه مرة أخرى ، ثم هدمه الرومان بعد ذلك في القرن الخامس الميلادي .

والسامريون لا يؤمنون سوى بالأسفار الخمسة التي تمثل القسم الأول من العهد القديم وهم ينكرون بقية أسفار العهد القديم ، وينكرون التلمود ، ونصوص الأسفار المعتمدة لديهم تختلف عن النصوص المشهورة لهذه الأسفار ، ولعل ذلك مادفع بعض المصادر التاريخية العربية إلى القول بأن لهم توراه أخرى خاصة بهم غير التوراه التي بأيدي القرائين والربانيين ، وغير التوراه التي بأيدي المسيحيين . كذلك أنكر السامريون نبوة كل من أتى بعد موسى عليه السلام باستثناء هارون ويوشع ، كما أنهم يخالفون اليهود في القبلة ، فهم يصلون إلى جبل الجرزيم بنابلس في فلسطين ، ويحجون

(١) د . أحمد أحمد دياب عبد الحافظ : أضواء على اليهودية من خلال مصادرها ، دار المنار ، القاهرة ، ١٩٨٠ ، ص ١٦٧ .

إليه ويقدمون عليه الأضاحى بدلا من بيت المقدس ، ولهم لهجة عبرية وأبجدية خاصة تختلف عن سائر اليهود^(١) .

د - اليهود المتخفون :

وهو اصطلاح يستخدم للإشارة لليهود الذين يضطرون لاعتناق دين غير دينهم ، فيقيمون شعائر دينهم فى الخفاء ، ويبقون فى الوقت ذاته واجهة غير يهودية ، مسيحية أو اسلامية ، وتوجد أقليات من اليهود المتخفين وهما

المارانوس :

وهو تعبير أطلق على اليهود الإسبان الذين تراجعوا ظاهريا عن عقيدتهم اليهودية فى القرن الرابع عشر ، حتى يتمكنوا من البقاء فى إسبانيا بعد أن انتهى الحكم العربى الإسلامى ، وقد أطلق عليهم أيضاً (المسيحيون الجدد) .

وقد مارس هؤلاء المارانوس كافة الطقوس التى تقتضيهما الديانة المسيحية فى العلن ، ولكنهم ظلوا فى الوقت ذاته يمارسون سرا كافة الطقوس اليهودية .

وكان بعض المارانوس ، ما إن يخرج من إسبانيا حتى يظهر تمسكه الشديد باليهودية ، ولكن فريقا آخر منهم استمر فى ممارسة طقوسه سرا ، وفى التزاوج بين أفراد أقليته حتى بعد أن انتهت الحاجة لذلك ، ولا يزال توجد طوائف مارانوس فى إسبانيا والبرتغال والولايات المتحدة^(٢) .

(١) د . قساروق عبد السلام : الأحزاب السياسية والفصل بين الدين والسياسة ، مكتبة قليوب ، القاهرة ، بدون تاريخ ، ص ٢١ .

(٢) د . قاسم عبده قاسم : اليهود فى مصر من الفتح العربى حتى الغزو العثمانى ، مرجع سابق ، ص ٢٢ .

الدونمة :

وهى كلمة تركية تعنى المرتدين ، وهى أقلية يهودية تركية أستقرت فى سالونيك حين كانت اليونان تتبع الدولة العثمانية وأشهرت إسلامها تشبها بمبتاى تسفى الباشيخ الدجال الذى ظهر فى أوربا فى القرن السابع عشر . فقد اعتقد كثيرون من أتباعه المتعصبين له أن ارتداده عن دينه واعتناقه للإسلام إن هو إلا تلبية لأمر سرى من الرب وتنفيذا لإرادته ، فخذوا حذوه ولكنه ظلوا متمسكين سرا بتقاليدهم اليهودية ، وهم يحتفلون بجميع الأعياد اليهودية ، ويتبعون الشعائر اليهودية فيما عدا شعيرة الكف عن العمل يوم السبت حتى لا يلفتوا النظر إلى حقيقتهم .

وقد أضافوا إلى الأعياد عيداً آخر اعتبروه أقدس الأعياد على الإطلاق وهو عيد ميلاد شبستاي تشفى ، وقد اتهمت الدونمة بالانحلال الخلقى والانغماس فى الجنس ، وذلك بسبب ميلهم إلى تحليل الزوجات التى حرمتها الشريعة اليهودية . وبسبب الحفلات التى كانوا يقيمونها ويتبادلون خلالها الزوجات . وقد تفرقت هذه الأقلية على أثر تبادل السكان التى وقعتا تركيا واليونان بعد الحرب سنة ١٩٤٢ ، بسبب اضطرار أفرادها إلى ترك مقرهم فى سالونيك والاستقرار فى جهات متفرقة بتركيا .

وقد تم أخيراً إزاحة النقاب عن سر هذه الأقلية ، بعد أن نجحت طويلاً فى إخفاء حقيقة أمرها عن المسلمين واليهود على السواء . فقد ظهرت وثائق ومخطوطات كشفت عن يهوديتهم المتألمة وبعدهم التام عن الإسلام . ولكن مما يلف النظر أنه بالرغم من هذه الوثائق التى تؤكد ارتباطهم الشديد باليهودية فقد فشلت الصهيونية فى محاولتها لإقناعهم بالهجرة إلى إسرائيل ، ولم يكن بين اليهود الأتراك غير قليل جداً من أفراد الدونمة^(١) .

(١) د . عبد الوهاب محمد المسيرى وسوسن حسين : المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، مرجع سابق ، ص ٢٦١ .

هـ - اليهودية الإصلاحية :

ويمكن اعتبار اليهودية الإصلاحية ثمرة مباشرة لحركة التنوير اليهودية وقد حاول مؤسسو هذا المذهب أن يصلوا إلى صيغة معاصرة يهودية تلاءم العصر ، وتتخلص من قيد المطلقات التاريخية التي كانت تدور في فلكها هذه الديانة . ويمكن القول بأن أحد القيادات الأساسية في اليهودية الإصلاحية هو وضع المعتقدات الدينية اليهودية في إطار تاريخي . محاولة التمييز بين ما هو مطلق أزلي ، وما هو ديني مرتبط بزمان ومكان ولهذا عدلوا فكرة الوحي والنبوة ، ونادوا بأن الوحي ليس خالصا صافيا بل يختلط بعناصر تاريخية زمنية ، وبذلك يصبح اليهود ملزمين بمحاولة فهم وتفسير هذا الوحي من فترة لأخرى ، وأن ينفذوا منه ما هو ممكن في لحظتهم التاريخية^(١) ، وعلى هذا يصبح للقانون الإلهي السلطة والحق فقط طالما كانت أوضاع الحياة التي جاد لمعالجتها مستمرة ، وعندما تتغير الأوضاع يجب أن ينسخ القانون ، حتى وإن كان الله صاحبه ومشعره .

وقام اليهود الإصلاحيون بإلغاء الصلوات التي لها طابع قومي يهودي ، بعد أن عملوا على استبعاد العناصر القومية الموجودة في الديانة اليهودية ، التي تؤكد على الانعزال اليهودي عن الأمم الأخرى ، وجعلوا لغة الصلاة هي اللغة الألمانية لا العبرية ، وتخلوا نهائياً عن فكرة الشعب المختار .

وقد قام بعض الإصلاحيين ببناء بيت للعبادة أطلقوا عليه اسم الهيكل ، وكانت تلك أول مرة يستخدم فيها هذا الاسم ، لأنه لا يطلق إلا على الهيكل الموجود بالقدس ، أي أن الإصلاحيين بتسميتهم معبدهم هذه التسمية الجديدة كانوا يحاولون تعميق إنتماء ولاء اليهودي للوطن الذي يعيش فيه .

(١) د . عبد الوهاب محمد المسيري : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القومي . مرجع سابق ، ص ٩٦ - ٩٧ .

وقد فسر الإصلاحيون اليهودية على أساس عقلي ، وأهملوا التحريمات المختلفة التي ينص عليها التلمود . استنادا إلى أن الدين اليهودي يستند إلى قيم أخلاقية تشابه قيم الأديان الأخرى . وأضفوا على فكرة العودة للمسيح طابعا إنسانيا ، فقد رفضوا فكرة العودة الشخصية للمسيح المخلص ، وأحلوا فكرة العصر الماشيخاني ، وينكر اليهود الأرثوذكس الإصلاحيين ولا يعترفون بالزيجات التي يعقدها حاخام إصلاحي^(١) .

و - اليهودية الأرثوذكسية :

تعد اليهودية الأرثوذكسية رد فعل رجعي للتيارات الاستثنائية والإصلاحية بين اليهود ويؤمن الأرثوذكس أن التوراة هي كلام الله ، كتبها حرفا حرفا ، قيمها خالدة تنطبق على كل العصور ، ولولا التوراه لما تحقق وجود إسرائيل كشعب . وهم يطالبون أتباعهم بالإيمان الكامل بالشرعية المدونة والشفهية . وبكل الكتب اليهودية الحاخامية مثل التلمود والشولحان هاروخ ، وهم لا يقبلون أي تمييز بين الشرائع الخاصة بالعقائد وتلك الخاصة بالطقوس ، فكلها ملزمة وبنفس الدرجة . وقد نادى الأرثوذكس بعدم التغيير أو التبديل أو التطوير ، لأن التطور سيؤدي حتما باليهودية . وقد وصل التزامت ببعض الأرثوذكس أنهم طالبوا بعدم تغيير حتى الطريقة التي يرتدى بها اليهود ملابسهم أو يقصوا بها شعرهم .

وهم يستخدمون في صلواتهم اللغة العبرية ، ولا يسمحون باختلاط الجنسين في الصلاة بعكس اليهودية الإصلاحية ، كما أنهم يعارضون أي نشاطات تبشيرية يقوم بها اليهود . والأرثوذكس يحاولون الانفصال عن

(١) المرجع السابق : ص ٩٩ - ١٠٠ .

سائر الأقليات اليهودية الأخرى حتى يمكنهم الحفاظ على ما يتصورونه من جوهر اليهودية الحقيقي دون أن تشويه شوائب^(١)

ز - اليهودية المحافظة :

نادى المحافظون بأن أى تغيير أو تطوير لليهودية لابد وأن يكون نابعا من أعماق الروح اليهودية لا من خارجها ، وعلى الرغم من أن المحافظين كانوا من المؤمنين بأن فكرة الشريعة الشفعية خرافة ابتدعها الدخلاء وعلى الرغم من رأيهم فى أن التراث الدينى اليهودى ليس مرسلا من الله ، أنهم لم يتخذوا موقفا نقديا أو متمردا من التوراة أو التراث اليهودى لأى من كيهما تعبير عن روح الشعب اليهودى وعبقريته ، ولذلك يؤمن المحافظون بالقانون اليهودى الدائم التطور ، ولكن هذا التطور لابد أن يكون متسقا مع منطق اليهودية نفسها وأن تظل الأشكال المختلفة المتغيرة تعبيراً عن عبقريتها . ويؤمن المحافظون بأن الأمل فى العودة فكرة محببة لدى اليهود لابد من المحافظة عليها وبأن هذا الأمل لا يتناقض بأى حال من الأحوال للوطن الذى يعيش فيه اليهودى ولم يمانعوا من تلاوة الصلوات باللغة المحلية إذا لزم الأمر^(٢)

ثالثا - الأقلية اليهودية / التواجد التاريخى والجغرافى والديمجغرافى :

يعود تواجد اليهود فى المغرب إلى موجات متتالية بدأت منذ القرن السادس قبل الميلاد ، الشتات البابلى .

وإذا كان الشتات والأسر البابلى قد اتجه أساسا نحو الشرق ، فمن

المرجح أن بعض الهجرة اتجهت غربا إلى شمال أفريقيا ، حيث يدعى اليهود ممن يسكنون الجبال اليوم ، ويتكلمون البربرية ، أن أجدادهم تركوا فلسطين واستقروا فى المغرب قبل السبى البابلى نفسه ، وحيث يسمون أنفسهم البلشتيم Plishtim ، والكلمة تحريف واضح لكلمة فلسطين^(١) .

وعلى الرغم من أن المؤرخين يتهيبون من تقديم معلومات دقيقة حول أصولهم . فإنهم يجمعون على أن هؤلاء اليهود ربطتهم أواصر حميمة بالسكان البربر الأصليين . ويمضى بعض المؤرخين إلى أبعد من هذا ليتكلم عن البربرية اليهودية^(٢) .

ويعتبر تاريخ تلك الفترة عند المؤرخين اليهود ضربا من الأساطير التى نتحدث عن وجود آثار لأجداد الأوائل ، يقال أن الذى وضعها هو يوا ب بن سروبيا قائد جيش الملك داود ، وهم يختلفون أيضاً فى المكان الذى وضعت فيه هذه الأمجاد ، فالبعض يحكى أنها وضعت فى الصحراء المغربية ، والبعض يحكى أنها وضعت فى طنجة وفاس . ويذكر التلمود وكتابات أحبار اليهود أن طائفة يهودية كانت تسكن مدينة وليلي فى زمن الاحتلال الرومانى . وقد عثر على بقايا شاهد قبر فى بقايا ذلك الموقع يحمل كتابة عبرية ، كما عثر على شمعدان برونزى ذى سبعة عروش^(٣) .

إلا أن الموجة الكبرى هى التى أعقبت سقوط الأندلس ، وعرض اليهود الإسبان للاضطهاد والإبادة على أيدي محاكم التفتيش ، دفعتهم إلى

(١) د . جمال حمدان : اليهود أنثروبولوجيا ، مرجع سابق ، ص ١٦ .
(٢) Donath, Bensimen: Immigrants d'Afrique de Norden Israel. Paris. Edition Anthropos; 1962. p. 30-87.
(٣) Zafrani Haim: Mille ans de vie juive on Morco. Maison neuve et la rose, Paris. (٢) 1986, p. 10.

(١) د . عبد الوهاب محمد الحسنى المرجع السابق ، ص ١٠٩ .
(٢) صحيفة القدس الأسبوعية ١٩٨٦/١٢/١٩ نقلا عن صحيفة بير شيمول الأكتية الصادرة فى ١٩٨٦/١٢/٨ .

الهجرة إلى المغرب ، فاستقروا فيه ، حيث كانت جماعات يهودية قديمة ومستقرة من قبل . واستوطن اليهود الواقعين الشريط الساحلي بين البحر الأبيض المتوسط وبيشون في المناطق الجبلية ، وعلى تخوم الصحراء الكبرى . وعرفت لغة اليهود الواقعين باللغة القشتالية CASTILIAN .

وكان لليهود شعورون بالاعتزاز لاعتنائهم إلى المدن المغربية التي ولدت لهم هروبهم من إسبانيا غداة سقوط الحكم العربي^(١) .

وكان يهود المغرب متجهين إلى تنوع أصولهم العرقية من ناحية ، وتقارب من ناحية أخرى . وقد شهد المغرب حالة من التوتر والفراق بين اليهود الأصليين واليهود الإسبان ولتتهم اليهود الأصليين اليهود الإسبان بأنهم قرعوا وتغيروا مسيحية ، واستمر التوتر بين اليهود الأصليين - غربيين وبين اليهود الواقعين الإسبان - فكريثيم - في عهد من المصالح الحديثة بالعبادات كالمقوس ، والقوانين الخاصة بالفتاوح ، إلا أن اليهود الواقعين الإسبان أخذوا في النهاية قيادة الجماعة اليهودية خاصة في شمال البلاد غير أنه ما زال يستعمل في بيعة التوشفيم بصلاح قاس سحر وهو أكثر صلاة طبقاً لعادات يهود قاس الأصليين^(٢) .

وقد وصل عدد اليهود في المغرب في العصور الوسطى إلى ٢٢٥ ألفاً . وقد عرفت الأقلية اليهودية في المغرب التعايش السلمي والتعاون والسلام مع الأكثرية المسلمة من العرب والبربر ، غير أن الملاحظ أن بعض المؤرخين

(١) انظر حصر القصة ، مرجع سبق . ص ٢٨ - ٢٩ .

(٢) Ibid . pp. 12 - 13 .

(٣) انظر شكري التيجاني ، التعايش والتخوف بين العرب واليهود ، مجلة شئون فلسطينية ، بيروت ، ص ١٢ .

اليهود الذين تناولوا دراسة يهود المغرب أنهم يشيرون إلى مدى العذاب والاضطهاد الذين مروا به عند الفتح الإسلامي للمغرب .

غير أن الملاحظ أن هؤلاء الكتاب اليهود الذين تحدثوا عن اضطهاد المسلمين ليهود المغرب ، هم من يهود المغرب الأشكناز وليسوا من يهود البلدان العربية - السفارديم - . وهؤلاء الأشكناز لم يعيشوا في الوطن العربي من ناحية ، ومن ناحية أخرى فقد عمل هؤلاء الكتاب الأشكناز على خدمة الدعاية الصهيونية والترويج لها .

وسوف يكون من الأفضل التعرض لبعض هذه الكتابات ، ثم محاولة الرد عليها من خلال الوقائع التاريخية من ناحية ، وشهادات بعض اليهود المغاربة من ناحية أخرى .

ويعتبر أنثريه شوراكي من أكثر المؤرخين اليهود الذين أدانوا فترة الفتح الإسلامي والتواجد العربي في المغرب . وأوضح أن يهود المغرب قد عانوا الاضطهاد والظلم ، وحتى لا يكون الباحث متحيزاً لوجهة نظر مسبقة ، فإنه يرى أن يعطى الفرصة لشوراكي للحديث عن وجهة نظره ، ثم يحاول الرد عليها بعد ذلك .

يقول شوراكي (كان الشراء البضائع والأسوأ لليهودي أن يكون دافعاً ضحية كل أزمة وكانوا ضحية للحروب المستمرة بين القبائل الداخلية والأسرة الملكية ، ويتبع التاريخ أن جميع الطوائف اليهودية في المغرب كانت تردد جيلة معروفة وهي أنهم يسلبون كل اليهود ، ويتمسبون الفتيات الصغيرات ، ويقتلون الكثير من النساء والأطفال ، ويحرقون كثيراً من المعابد ، وأن من ينجو من ذلك كان يقضى عليه عن طريق رجال العصايات)^(١) .

Chouraqui Andre: Between East and West. A history of the Jews of North Africa. Translated French by Michel M. Bernard. The Jewish Publication Society of America 1986. pp. 48-49 .

ويرى الباحث أن شوراكي لم يتناول الحقيقة ، فالهجرات المتتالية اليهودية تؤكد على حسن المعاملة التي صادفها اليهود من قبل الأغلبية المسلمة ، التي اتسقت مع تعاليم الشريعة الإسلامية فكان لهم حرية الكاملة في ممارسة طقوسهم وشعائرهم الدينية ، كما كانوا يمارسون أنشطتهم المختلفة في كافة ميادين الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، فبرز منهم عدد من الشخصيات الإدارية والدبلوماسية والسياسية والمالية والاقتصادية ، وخاصة في عهد السلطان مولاي اسماعيل ، ومحمد بن عبد الله ، والحسن الأول .

لقد عاشت الأقلية اليهودية المغربية كإقلية دينية في المغرب دون تعصب أو تنكر لها من قبل الأكثرية ، قد قاسمت الأقلية اليهودية المغربية المجتمع المغربي عاداته وتقاليده ، وشاركوا في عملية بناء المغرب الحديث على قدم المساواة مع أبنائه دون تمييز أو إكراه .

ومكنت الوضعية المالية لبعض أبناء هذه الأقلية من المشاركة الفعالة في النشاط الاقتصادي والتجاري ، ولم تقتصر وضعيتهم على النشاط الاقتصادي والتجاري ، فبرز منهم رجال في العلم والأدب والسياسة ، حيث شغلوا مناصب إدارية وسياسة هامة واستمر هذا التعامل حتى بعد قيام الحركة الصهيونية التي عملت ، ويتحالف مع سلطات الحماية الاستعمارية على إحداث شرخ في العلاقات القائمة بين أبناء هذه الأقلية وباقي أفراد المجتمع المغربي .

إن من المعروف أن معظم الأقليات اليهودية في العالم لا تمارس النشاط الزراعي ، حيث أن هذا النشاط يحتاج لقدرة كبير من الاستقرار ، ولكن الوقائع التاريخية تؤكد أن يهود المغرب قد مارسوا الزراعة وعملوا بها حتى

النصف الأول من القرن العشرين ، ومازال بعضهم يمارسها حتى الآن . ولعل في ذلك دليلاً على عدم تعرضهم للعذاب والتشريد كما يدعى شوراكي وغيره من دعاة الفكر الصهيوني الغربيين .

ويسوق الباحث مجموعة من كتابات بعض اليهود تؤكد على الوضعية الحسنة التي عاشها يهود المغرب في ظل الإسلام والعروبة ، فقد كتب (باروخ نادل)^(١) مقالا رد فيها على هذه المزاعم ، التي تروجها الصهيونية ، والتي يستخدم فيها بعض الكتاب الأكاديميين من اليهود الأشكناز ، قال باروخ في مقالته : (إن لكل طائفة يهودية في المغرب زعامة يهودية تتألف من الصفوة المثقفة ذات النفوذ في البلاد ، وعادة مايقوم اليهود بخدمة الدولة كمستشارين ، وأطباء ، ومترجمين ، وكتاب ، ودبلوماسيين ، وصيارفة .

وقد أفاد الأغنياء من اليهود المغاربة عن طريق نشاطهم الاقتصادي ، وعملوا أيضاً في إدارة الملاحة ، وظهر بينهم شعراء ممتازون ، وعملوا مع المسلمين في المؤسسات الإسلامية ، كما عمل المسلمون في مؤسسات اليهود ، وكان اليهود المغاربة مسئولين عن سك النقود ، واشتهر (مسترا موسى) طبيب الملك الخاص ، وخلفه يوسف فالنسا - أما شموئيل هلاش فقد وقع على أول معاهدة أبرمت بين المغرب وهولندا ، وعين سفيراً مغربياً في أمستردام عام ١٦١٠ م ، وكذلك هلاش وزير الخارجية والمستشار الخاص لأربعة سلاطين .

كما كتبت صحيفة فانشيل تايمز الاسرائيلية في ١٩٨٦/٦/٢٣ : (إن الأقلية اليهودية المغربية قد لعبت دوراً هاماً في الحياة السياسية والاقتصادية والحضارية منذ قرون عديدة ، ولايزال حتى يومنا هذا الأمير

(١) باروخ نادل : صحيفة يديعوت أحروت . تل أبيب ، ١٩٧٦ / ٧ / ٢٣ .

محمد أكبر أبناء الملك الحسن الثاني ، يواصل زيارته للمعبد اليهودي في الرباط ، في ليلة عيد الغفران ، ومازال اليهود في المغرب يلعبون دوراً هاماً في البلاد ، وأن رئيس الطائفة اليهودية داؤد عمار يشارك الملك في أكبر شركة مغربية ، ويستخدم داؤد نفوذه الاقتصادي من أجل تقليص معارضة يهود الولايات المتحدة لبيع الأسلحة لبعض الدول العربية .

أما (أ. بابا سيدى)^(١) وهو من يهود المغرب فيرد على مزاعم مؤرخ آخر من مؤرخي الفكر الصهيوني وهو البيرمى فيقول : (إن الدولة الصهيونية تستخدم منطق اللجوء إلى تغيير مركز القضايا ومحاولة تقديم العالم العربي على أنه العدو الأساسى ملقية وراء ظهرها بالشهادات القومية لتاريخ حدث، وهم يستخدمون أى الكتاب الصهاينة - طريقة التحوير والتزييف بعزل الحدث عن سياقه ، ويقدمونه وكأنه فريد ، ثم يضيفون عليه دلالة لايتوفر عليها إطلاقاً .

ويستطرد أ. بابا سيدى فيرد على الزعم الذى زعمه البيرمى من وقوع مذبحه لليهود المغاربة ، ووقوع مجزرة كبيرة فى مارس عام ١٩١٢ ، وفى وجدة عام ١٩٤٨ فيقول أ. بابا سيدى : (فى عام ١٩٠٧ كان الأمر يتعلق بقضية ميناء الدار البيضاء إبان بداية الأشغال الأولى لبنائه ، ذلك أن الفرق العسكرية الفرنسية احتلت الميناء متعلقة بالاضطرابات المثارة من طرف عملاء الإمبريالية ، وحاولت قبائل الشاوية بدون جدوى أن تلقى بالمحتل إلى البحر، وذلك بمهاجمة الدار البيضاء التى لم تكن فى هذا الوقت غير مدينة صغيرة . ومن المحتمل سقوط بعض الضحايا من اليهود لكنهم ليسوا وحدهم الضحايا كما لم يكونوا مطلقاً المقصودين بالهجوم . وفى عام ١٩١٢

(١) أ. بابا سيدى يهود مغاربة ، مجلة شئون فلسطينية ، بيروت ، أكتوبر ١٩٧٧ ، ص ١٦٤-١٦٦

نشبت الأحداث المؤلة المتصلة بتوقيع معاهدة الحماية الفرنسية ، وهذه الاضطرابات الدامية شملت البلاد كلها . وخلفت ضحايا يعدون بالآلاف من صفوف المواطنين المغاربة الذين هبوا لمقاومة الغزو الفرنسى ، غير أن ميمى لا يتحدث عن ذلك ، لأنه يريد أن يبرز حالة اليهود الذين كانوا أيضاً ضحايا هذه الأحداث . والتى لم يزد عددها عن مائة شخص طبقاً للإحصائية التى نشرت بالقدس عام ١٩٧٥ تحت رعاية قسم الشبيبة الإسرائيلية . أما عن أحداث ١٩٤٨ التى تتحدث عنها الصهيونية ومؤرخها فيقول عنها أ. بابا سيدى : (لقد عشنا وتتبعنا عن قرب هذه الفترة السياسية فى المغرب ، ولم تقع أية حوادث باستثناء حادثة واحدة والتى لاتعتبر خطيرة ، فى حين منذ ذلك التاريخ أخذت اسرائيل تشوه كثيراً العلاقات بين المسلمين واليهود .

إن التاريخ الحديث للمغرب يؤكد أن الأقلية اليهودية كانت تتمتع بكل حقوق المواطنة ، ورغم محاولة فرنسا أن توجد من اليهود المغاربة قوة جديدة تقف بين الحماية الفرنسية والأكثرية المسلمة - فإن السلطات المغربية استمرت لاتفرق بين مواطنيها على أساس الدين ، ومثال ذلك أنه فى أول خطاب للعرش المغربى ، والذى ألقاه الملك محمد الخامس فى ١٨ نوفمبر ١٩٥٥ يؤكد على هذا المعنى .

(ومن البديهي أن يهود المغرب هم كجميع المواطنين المغاربة متساوون فى الحقوق والواجبات)^(١) .

وعندما كان الملك محمد الخامس سلطاناً للمغرب رفض محاولات حكومية فيشى عام ١٩٤٠ أثناء الحرب العالمية الثانية باضطهاد يهود

(١) د. على إبراهيم عبده ، وخيرية قاسمية ، يهود البلدان العربية ، سلسلة دراسات فلسطينية ، بيروت ١٩٧١ ،

المغرب بتطبيق القوانين النازية عليهم ، وقد نجح في حمايتهم كمواطنين مغاربة ، الأمر الذي جعل رئيس الاتحاد الاسرائيلي - البيانس - يبعث رسالة إلى السلطان يشكره باسم جميع اليهود الفرنسيين ، لأنه أنقذ حياة الكثيرين من إخوانهم في الدين^(١) .

وعندما توفي الملك محمد الخامس عام ١٩٦١ ، بكاه الشعب المغربي ونظمت مسيرات ضخمة في جميع الأماكن ، شاركت فيها الأقلية اليهودية ، التي كانت تقيم الصلوات اليهودية المعروفة باسم القاديش ، والتي تحمل علامات التأثر والحزن ، تعبيراً عن المغاربة اليهود عن ارتباطهم بالملك العربي المسلم ، الذي دافع عنهم ضد حكومة فيشي ، وجعل منهم مواطنين في بلد مستقل^(٢) .

وفي عام ١٩٦٠ كان عدد اليهود المغاربة ١٥٩.٥٨٠ نسمة من بين مجموع السكان في المغرب البالغ عددهم ١١ مليون نسمة ، ولم يبق منهم في يونيو ١٩٦٧ إلا ما يتراوح بين ٦٠ - ٧٠ ألفاً منهم^(٣) . وفي عام ١٩٨٧ أصبح عدد الأقلية اليهودية المغربية لا يزيد عن ١٥ ألف نسمة^(٤) .

ويرجع تناقص العدد إلى الهجرة خارج المغرب ، فقد هاجر إلى إسرائيل أربعمئة ألف ، وإلى فرنسا ثمانمئة ألف ، وإلى كندا عشرون ألفاً ، وإلى إسبانيا خمسة عشر ألفاً ، وإلى الولايات المتحدة أربعة آلاف ، وهاجر بضعة آلاف أخرى إلى فنزويلا وأمريكا اللاتينية^(٥) .

(١) روم لاندو : أزمة المغرب الأقصى ، ترجمة اسماعيل على وآخرون ، الانتاج المصرية ، ١٩٦١ ، ص ٢٣ .

(٢) شمعون ليفي : مناظرة في التاريخ الحديث والمعاصر لليهود المغرب ، دار الستوكي ، الرباط ، ١٩٨٦ ، ص ٧٢ .

(٣) المرجع السابق ، ص ٧٦ .

(٤) د . وجيه الحاج سالم وآخرون : الوجه الحقيقي للموساد ، دار الجليل ، عمان ، ١٩٨٧ ، ص ١٩٨ .

(٥) المرجع السابق ، ص ٧٦ .

ويتضح من الأرقام أن هجرتهم من المغرب إلى الدول الأوروبية أكثر من هجرتهم إلى إسرائيل ، ويعني ذلك أن أحد الأسباب الرئيسية هو الظروف الاقتصادية ومستوى الدخل المحدود للمواطن المغربي الذي دفع بالمغربي اليهودي والمغربي المسلم سواء بسواء إلى الهجرة بحثاً عن حياة وظروف معيشية أفضل .

خلاصة القول أن الأقلية اليهودية المغربية لم تعرف ذلك الغبن والاضطهاد من الحكم العربي الإسلامي بالمغرب ، ولم تشعر بالدونية والاحتقار من الشعب المغربي ، وهذا يدحض أباطيل الكتاب الصهيونية الذين يدعون هذا الادعاء .

فيهود المغرب ليسوا جنساً مختلفاً عن سائر الشعب المغربي ، كما أن اليهودية التي يدينون بها ليست جنسية . وإذا كانت هذه الأقلية تدخل في تصنيف الأقليات الدينية - باعتبارها تعتق دينا آخر غير دين الأكثرية المسلمة المغربية - إلا أن اختلاف الدين ليس مبرراً لادعاء الاستقلال الحضاري والتمايز الاجتماعي والثقافي بل أن الخصوصية الثقافية لهذه الأقلية تنصب عادة في المجرى العام لثقافة المجتمع المغربي كله .

وإذا كانت الأقلية اليهودية المغربية قد شكلت أقلية قليلة العدد داخل المجتمع المغربي فإن ذلك لا يعني صحة مزاعم الصهيونية بأن هناك اضطهاداً وتصفية لهم من قبل الحكم العربي الإسلامي في المغرب ، لكن تفسير ذلك يرجع إلى الطبيعة غير التبشيرية للدين اليهودي .

وهناك أسباب كثيرة تدعو للاعتقاد بأن أعداد اليهود قد زادت في المغرب بعد الفتح الإسلامي نتيجة لتحسن أوضاعهم الاجتماعية والقانونية ، فقد صار اليهود (أهل الذمة) بعد أن كانوا أقلية منبوذة تحت الحكم الروماني .

وفيما يتعلق بالتوزيع الجغرافي والديمجرافي ليهود المغرب:

يعتبر يهود المغرب بالدرجة الأولى سكان المدن المغربية الكبيرة، ثم سكان الموانئ، بعد ذلك.

ويرجع السبب إلى ذلك أن المدينة كانت ولا تزال هي مركز النشاط المالي والتجاري والمصرفي، وحيث أن النشاط الغالب ليهود المغرب هو النشاط الاقتصادي والتجاري فقد استقروا واستوطنوا العواصم والمدن مثل فاس ومكناس ومراكش، كما استوطنوا الموانئ مثل الرباط وسلا، وتطوان وطنجة والعرائش واسفى، ثم الجديدة والصويرة كما استوطنوا بعض المدن الثانوية والتي عملوا بها في التجارة مثل صفرو وديبو وتارودانت.

ولهذه المدن جميعاً وظيفة اقتصادية مزدوجة وهي الصناعة التقليدية والتجارية.

ويمثل اليهود نسبة هامة من سكان المدن تتراوح ما بين ١٠٪ إلى ٤٠٪ أو أكثر في بعض المدن كالصويرة وصفرو ويقومون بدور واضح في النشاط الاقتصادي.

كما سكن بعض اليهود المغرب مناطق السوس والأطلس وهؤلاء قد عملوا بالنشاط الزراعي^(١).

ويذكر ابن خوجه^(٢) أن الإحصائيات التي تمت في ١٩٤٧/٣/١ تجعلنا لانطمئن إليها كثيراً، وكذلك التقديرات التي رواها الرحالة والإخباريون،

(١) شمعون ليفي، مناظرة في التاريخ الحديث والمعاصر ليهود المغرب، مرجع سابق، ص ٢٨ - ٣١.

(٢) د. محمد الحبيب بن الخوجة، يهود المغرب العربي، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة، ١٩٧٣، ص ١٤١ - ١٥٢.

غير أن هذه الاحصائيات والتقديرات يمكن بمقارنتها ما لحق بها من احصائيات دقيقة بعد ذلك تؤدي إلى معرفة نسبة التطور في أعداد هذه الأقلية المغربية، فإذا كان (دي فوكولد) قد قرر عدد يهود المغرب في عام ١٨٨٣ - ١٨٨٤ بعدد ٧.١٩٠ أسرة يهودية، وإذا كانت المصادر الصهيونية قد ذكرت أن عدد السكان اليهود بالمغرب عام ١٩٠٤ يبلغ ١٠٣.٧١٢ فإن الاحصائيات بعد ذلك أفادت التقديرات التالية:

جدول (١)

السنة	عدد اليهود	عدد المسلمين
١٩٢١	٨١ ٣٠٠	٣ ٢٧١.٨٠٠
١٩٢٦	١٠٧ ٦٠٠	٤.٨٨١.٩٠٠
١٩٣٦	١٦١ ٩٠٠	٥ ٨٨٠.٧٠٠
١٩٤٧	٢٠٣.٨٠٠	٨.٠٨٨.٤٠٠

أما توزيعهم جغرافياً، فيلاحظ أن النسبة الغالبة منهم كانت في المدن، بينما كانت هناك نسبة أقل من القرى (البوادي)، ومجموعهم كان بالمنطقة السلطانية الخاضعة للحماية الفرنسية والتي تعرف باسم بلاد المخزن، كانت موزعة على سبع مدن على النحو التالي:

وكانت نسبة الإنسان من الذكور متقاربة، حيث كانت جملة الذكور ١٠٢.٠٣٧ وجملة النساء ١٠١.٨٠٢.

عدد اليهود	المدينة
٧٧١.٥ نسمة	الدار البيضاء
٥٥٣.٧ نسمة	مراكش
٢٢٤٨٤ نسمة	فاس
٢٢٢٦٩ نسمة	مكناس
١٩٢٢٥ نسمة	الرباط
٦٨٨٤ نسمة	وجدة
٤٨٥٨ نسمة	أغادير

أما الإقبال الأقلية اليهودية على سكن المدن فتحدده الإحصائيات التالية
ففي مدينة الدار البيضاء في ١/١/١٩٤٥ كان عدد اليهود ٨٢٧.٥
بالملاح داخل المدينة ، وعند باب الجديد ، وباب مراكش .

وفي ١/١/١٩٤٦ كان عددهم ٥٤١٧٣ نسمة

وفي ١/١/١٩٤٧ كان عددهم ٥٦٧٤٨ نسمة

وفي ١/١/١٩٤٨ كان عددهم ٦٠٣٤٦ نسمة

وفي ١/١/١٩٤٩ كان عددهم ٦٢٩٦٨ نسمة

فالنمو كان بزيادة ١١٤١ نسمة فيما بين عام ١٩٤٥ ، ١٩٤٩ ويرجع ذلك
إلى زيادة نسبة المواليد بنسبة ٢٣٪ ، ثم الهجرة إلى المدينة وأحوازها بنسبة
٦٦٪ أي بزيادة عدد من السكان لا يقل عن ٧٢٤٢ وتؤكد إحصائيات عامي
١٩٤٧ ، ١٩٥٠ أن عدد اليهود ارتفع من ٦٤٩٩٠ إلى ٨٠٠٠٠ نسمة .

ويتوزع اليهود خارج مدينة الدار البيضاء بين ثلاث عشر دائرة كما
يوجدون بسببته في تجمعات أخرى صغيرة من أهمها الشاوية وسان وبنى
ملال ومزغان وأزمور .

أما في مدينة مراكش فقد بلغت جملة اليهود ٥٠١٠٧ منهم ٢٣٥٢٩
ذكور + ٢٦٧٧٨ أنثى .

وأهم المراكز التي يوجدون بها في هذه الولاية كالتالي :

١٨٣١١ (٧٧١٣ ذكور + ١٠٥٩٨ أنثى)^(١)

مراكش المدينة	٤٩٨٩ نسمة
موقادور	٤٣٩٩ نسمة
اسسفي	٣٨٠٥ نسمة
وارازات	٢٨٠٧ نسمة
دمنساط	٢٢٦٨ نسمة
أيت أوير	١٨٢٨ نسمة
سرادفة زمران	١٦٠٥ نسمة
أزيلان	١٣٣٣ نسمة
تاليووين	١٢٣٢ نسمة
سكورة	١١٩٣ نسمة
أمزمر	

وفي مدينة فاس بلغ عدد اليهود حسب إحصائية عام ١٩٤٧ : ٢٢٤٧٤
(١٠٩١٥ ذكور + ١١٥٦٩ أنثى) ، كانوا موزعين بين عشرين مركزا وبدائرة

(١) ترجع الزيادة في عدد النساء إلى مكوثهن بمراكز مراكش . ولكن لا يذهبن مع أزواجهن للعمل بالدار البيضاء أو غيرها
من المدن .

المدينة وحدها ١٤١٤٠ (٦٧٧٥ ذكور + ٧٣٦٥ إناث) . ومن أهم مراكز فاس تازا التي بلغ عدد اليهود بها ٢٢٨٦ نسمة .

وفى مدينة مكناس فى نفس السنة ١٩٤٧ بلغ عدد اليهود ٢٢٢٦٩ (١٠٨٠ ذكور + ١١٤٦٩ إناث) ، وكانوا موزعين بين عشرين مركزا تقريبا ويقيم بالملاحين القديم والجديد بمدينة مكناس ١٣٦٧٠ منهم ، مع قلة صغيرة بالأحياء الأوروبية ٦٨٠١ ذكور + ٦٨٦٩ إناث .

أما بقية المجموعات خارج مدينة فاس كانت كالتالى :

أدفو	٢١٩٠ نسمة
مبيدانت	١٧٥٠ نسمة
قصر الشوق	١١٨٦ نسمة
تالسنت	٧٩٤ نسمة
العرايش	٧٨١ نسمة
ريصانى	٦٧٩ نسمة
تنجداد	٢٤٠ نسمة
يودنيب	٢٢٢ نسمة

وفى مدينة الرباط بلغ عددهم ١٩٩٢٥ نسمة (١٠١٣٣ ذكور + ٩٧٩٢ إناث) موزعون بين عشرة مراكز أهمها .

سلا	٢١٥١ نسمة
وزان	٢٢٨٤ نسمة
بورت ليفوى	١٣٦٥ نسمة
مشرى بلقصورى	٦٢٢ نسمة

وفى مدينة وجدة بلغ عددهم ٦٨٨٦ نسمة موزعة بين عشرة مراكز أهمها

مدينة وجدة	٢٦٨٠ نسمة (٢١٤١ ذكور + ١٥٣٩ إناث)
ديبدو	١٠٩٣ نسمة
وليسزت	١٠٢٦ نسمة
بارفانت	٣٩٠ نسمة
بركسان	٢٠١ نسمة
قصور	٢٥٨ نسمة
فلقيف	١٢٨ نسمة

ويقرب من مدينة وجدة الواقعة فى الحدود الشرقية المغربية مركز تافلايت الجنوبي الصحراوى وهو بعد وحدة حسب احصائية ١٩٤٧ : ٦٥٠٧ يهودى (٢٨٩٨ ذكور + ٣٦٠٩ إناث) .

وفى مدينة أغادير بلغ عدد اليهود ٤٨٥٨ موزعين على عشرة مراكز هى :

تارودانت	١٩٥٩ نسمة (٩٨٦ ذكور + ٩٧٣ إناث)
أغادير	١٤٠٤ نسمة (٥٤٥ ذكور + ٩٥٩ إناث)
تارننت	٥٣٤ نسمة
أيداولتنيت	٣٧٢ نسمة
أترفان	٢٣١ نسمة (٨١ ذكور + ١٥١ إناث)
تافراود	١٧١ نسمة
بوعزقرن	١٢٣ نسمة
عكة	١٦٥ نسمة
فوليميم	٧٣ نسمة
أزقانا	٢٦ نسمة

وأما في المنطقتين الدولية والإسبانية (بلاد السيب) فبلغ عدد اليهود ١٥ ألف نسمة منهم ١٠.٠٠٠ نسمة بطنجة ، وعدد ١٣٦٦٧ نسمة بالمدن الأخرى وعدد ٥١٩ نسمة بين الريف والبادية وتشير الإحصائية التالية إلى نسبة توزيعهم .

تطوان	٧٦٢٨ نسمة
الأعراش	٢٢٢٨ نسمة
القصر الكبير	٢١٦٠ نسمة
ناظور	٥٩٢ نسمة
أصليّة	٥٧١ نسمة
سان جورجو	١٤٧ نسمة
زاويو	٨٧ نسمة
بابكيزان	٧٣ نسمة
قرية عركمان	٧١ نسمة
سقفنفن	٤٩ نسمة
أرويسنت	٢٣ نسمة
ترقيست	٢٤ نسمة
وادي مارقان	٦ نسمة
زلسوان	٥ نسمة
ششوان	٤ نسمة

وإذا كان عدد اليهود المغاربة قد قل في المغرب بعد عام ١٩٤٨ ، وبلغت هذه القلة الذروة ما بين عامي ١٩٦٧ ، ١٩٧١ إلا أن هناك ملاحظة جديرة الاعتبار وهي زيادة النسبة العددية لليهود المغاربة في أواخر هذه الفترة . ورغم أنه لا توجد إحصاءات رسمية بعددهم في المملكة المغربية الآن ، وإن كان بعض مثقفي المغرب يرى أنهم تجاوزوا أضعاف هذا الرقم .

ويشير درويس بنسمون دونا^(١) إلى أن التقديرات والاحصائيات للسكان اليهود بالمغرب كانت تشوبها عدم الصحة وخاصة احصاءات ١٩٢١ - ١٩٢٧ - ١٩٣١ - ١٩٣٦ ويعتبر أن أدق المصادر هي احصاءات ١٩٥٢ ، ١٩٦٠ ، ١٩٧١ .

وأما التوزيع الجغرافي لليهود المغاربة من ١٩٥١ / ١٩٧١ :

فقد كان ثلث السكان من اليهود المغاربة تقريبا يعيش بالملاحات الصغيرة بالأطلس وتخوم الصحراء ، لكن سرعان ما تمدنت اليهودية المغربية خلال فترة الحماية ، ففي عام ١٩٧١ لم يعد هناك أثر للسكان القرويين اليهود . ويوضح الجدول الآتي نسبة القرويين إلى نسبة الحضرين .

جدول (٢) توزيع السكان اليهود المغاربة

احصاء	السكان القرويون (نسبة مئوية)	السكان الحضرين (نسبة مئوية)
١٩٥١	٩.٨	٩١.٢
١٩٦٠	٥.٣	٩٤.٧
١٩٧١	٠.٢	٩٩.٨

ويتضح من ذلك أن السكان اليهود المغاربة لم يتمدنوا فحسب ، بل أكثر

(١) درويس بنسمون دونا - اليهودية المغربية في النصف الثاني من القرن العشرين ، التحولات الديمغرافية والاجتماعية ، مطبوعات كلية الآداب العلوم الانسانية - جامعة محمد الخامس - الرباط ، ١٩٨٥ ، ص ١٧١ - ١٧٨ .

من ذلك نجحوا بالدار البيضاء العاصمة التجارية الأولى بالمغرب . يليها الرباط ، وذلك على حساب جميع المدن الأخرى^(١) .

جدول (٢) تطور التوزيع الجغرافي لليهود المغاربة

المدينة	احصاء عام ١٩٢١ (نسبة مئوية)	احصاء عام ١٩٥١ (نسبة مئوية)	احصاء عام ١٩٦٠ (نسبة مئوية)	احصاء عام ١٩٧١ (نسبة مئوية)
الدار البيضاء	٢٣.٢	٢٣.٧	٤٥	٥٤.٢
مراكش	٢٥.٢	٧.٤	٧.٧	٥
مكناس	٩	٥.٦	٦.٣	٧.٢
فاس	٩.١	٥.٧	٥.٤	٦
الرباط	٤.٩	٤.٦	٦.١	٩.٦
طنجة	-	٦.٧	٣.٨	٥.٥
المدن الأخرى	٢٨.٥	٣٦.٣	٢٥.٧	١٢.٥
	١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠

ففى عام ١٩٧١ كان ثلثا السكان اليهود المغاربة يقيمون بمدينة الدار البيضاء والرباط ، وباستثناء مدينتى طنجة ومكناس اللتان عرفتا تزايدا سكانيا ما بين ١٩٦٠ ، ١٩٧١ فإن جميع الطوائف اليهودية الأخرى تقلصت نسبتها العددية .

(١) د. محمد الحبيب بن الخوجه . يهود البلاد العربية . مرجع سابق . ص ١٤٦ .

جدول (٤) التركيب السنى لليهود المغاربة

الفئة	احصاء ١٩٢٦ (نسبة مئوية)	احصاء ١٩٥٢ (نسبة مئوية)	احصاء ١٩٦٠ (نسبة مئوية)
حتى ١٩ سنة	٥٦.٢	٥٢	٥٢.٩
٢٠-٥٩ سنة	٣٩.٧	٤٢.٨	٣٩.٨
٦٠ سنة فأكثر	٥.٢	٥.٢	٧.٣
المجموع	١٠٠	١٠٠	١٠٠

أما بالنسبة للتركيب النوعى لليهود المغاربة فلم تشر احصائيات ١٩٥٢ ، ١٩٦٠ إلى نسبة المواليد لدى السكان اليهود المغاربة ، إلا أنه من الواضح أنها كانت قوية من خلال نسبة الخصوبة اليهودية المغربية بالنسبة لمجموع السكان اليهود المغاربة^(١) .

وتشير الإحصاءات أنه كان هناك تفاوت طفيف فى عدد الإناث ففى احصاء ١٩٥٢ كان نسبة الإناث ٥١٪ بالمقارنة بنسبة الذكور التى وصلت ٥٩٪ لكن المقارنة النسبية بين فئات السن والجنس للسكان تظهر تطورا بين عامى ١٩٥٢ و ١٩٦٠ وفقاً للجدول التالى

جدول (٥)

الفئة	احصاء ١٩٢٦ (نسبة مئوية)	احصاء ١٩٥٢ (نسبة مئوية)	احصاء ١٩٦٠ (نسبة مئوية)
حتى ١٩ سنة	٥٦.٢	٥٢	٥٢.٩
٢٠-٥٩ سنة	٣٩.٧	٤٢.٨	٣٩.٨
٦٠ سنة فأكثر	٥.٢	٥.٢	٧.٣
المجموع	١٠٠	١٠٠	١٠٠

(١) المرجع السابق ص ١٥١

وبلاحظ أن من بين فئة أقل من عشرين سنة كان الذكور أكثر عددا من الإناث ، لكن من بين فئة ٢٠-٤٩ سنة يصبح التفاوت لصالح الإناث ، ويمكن تفسير ذلك باعتبار هجرة عدد من الرجال في مقتبل العمر .

ومن خلال المؤشرات الديمغرافية السابقة ، يمكن أن نسجل بعض الاستنتاجات التي توضح أهم الخصائص الديمغرافية لليهود المغاربة وهي :

١ - زاد عدد اليهود المغاربة زيادة ملحوظة في الفترة من عام ١٩٢١ - ١٩٤٧ وذلك نتيجة لزيادة الطبيعة (المواليد) . الأمر الذي يدحض أي دعاوى للكتاب الأشكناز ، بأن يهود المغرب تعرضوا دوما لنوع من الاضطهاد من قبل الأكثرية المسلمة .

٢ - النسبة الغالبة من اليهود موزعة على المدن الكبرى ، وهذا الأمر يبين أن النشاط الاقتصادي الغالب عليهم هو التجارة والصناعة ، والأعمال ذات الطبيعة المهنية ، وانخفاض عدد اليهود المغاربة في الريف المغربي .

٣ - تناقص عدد اليهود داخل المغرب اعتبار من عام ١٩٤٨ ، وقد بلغ هذا التناقص في الفترة ما بين عام ١٩٦٧ - ١٩٧١ . ويمكن أرجاع ذلك إلى قيام إسرائيل ، وتكثيف الدعاية الصهيونية لجذب اليهود المغاربة تجاه الهجرة إلى إسرائيل عن طريق مبعوثي الوكالة اليهودية في المغرب .



الفصل الثالث

دور الاقلية اليهودية في
النسق الاجتماعي المغربي

يصنف يهود المغرب من ناحية المذاهب اليهودية بأنهم من اليهود
الربانيين(*) وتنقسم هذه الأقلية إلى مجموعتين عرقيتين هما : المهاجرين
والإسبان ويهود المغرب الأصليين .

وتختلف المجموعتان العرقيتان أصلا ولغة ، كما يختلف مستوا
الثقافي ، لكن ذلك لم يمنع من تعايشها معاً داخل البناء الاجتماعي المغربي
الذي اعتبر اليهود المغاربة بغض النظر عن كونهم من الأصليين أو المهاجرين
من مواطني المغرب ، لهم حق المواطنة مثل الأكثرية المسلمة .

وقد ظل اليهود المغاربة يشكلون لبنة هامة في البناء الاجتماعي المغربي
منذ زمن طويل على امتداد تاريخ المغرب ، وخاصة المغرب العربي
الإسلامي . ولم يحدث أن عاش اليهود داخل المغرب كجالية أجنبية ذات
خصائص اجتماعية وثقافية متميزة ، لكنهم عاشوا كجماعة مغربية تعتنق
دينا مخالفا لدين الأكثرية ، وتشارك هذه الأكثرية في الخصائص الثقافية
والاجتماعية العامة اعتبارهم جزء من البناء الاجتماعي ، ومن ثم فهم
يشكلون مع المسلمون من العرب والبربر جسدا اجتماعيا واحدا على الرغم
من اختلاف دينهم .

وعلاقة اليهود بالدولة لم تأخذ مسارا خاصا ، كما أن اليهود المغاربة لم
يكن لهم بناء اجتماعي مستقل ، وبالتالي لم يكن لهم أنساق تختلف عن
أنساق البناء الاجتماعي المغربي ، وإذا كان هناك نظام داخلي للأقلية
اليهودية المغربية فإن ذلك الأمر يبدو طبيعيا باعتبارهم جماعة مغربية تختلف
في دينها عن بقية الجماعات التي يتكون منها الشعب المغربي ، والذي لم

(*) في هذا المذهب راجع ما سبق ذكره من اليهود الربانيين في الفصل الثاني .

تسعى هذه الأقلية إلى الانفصال عنه ، أو المطالبة بحكم ذاتي في إطار الدولة
المغربية .

وإذا كانت الدراسة تتعرض للنظام الاجتماعي الداخلي لهذه الأقلية ، فلا
يعني هذا أن هذه الأقلية منفصلة أو منعزلة بإرادتها ، أو مفروض عليها
العزلة داخل الإطار المغربي كما يدعى بعض الكتاب أصحاب النزعة
الصهيونية .

السمات الثقافية والاجتماعية للأقلية اليهودية في المغرب :

أولا - مجلس الطائفة والنظام الداخلي :

يتكون مجلس الطائفة اليهودية في المغرب من بعض الأغنياء والمتقنين
من أفراد الأقلية اليهودية ، ومهمة هذا المجلس هي إدارة شئون اليهود في
أنحاء المغرب ، وهو يتكون من :

١ - الأعيان الرسميون (حخيم) والقضاة (ديانيم) وهم أصحاب المشورة
والأمر في أمور الشريعة ، والتقاليد اليهودية .

٢ - الأعيان ويختارون من نوى الثقافة ، وهم يمثلون الأرستقراطية
اليهودية ويهتمون بالمصالح العامة لأفراد الأقلية ، ويحدث أن يتغلب
هؤلاء الأعيان بثروتهم وسلطتهم ، فيتسلطون على أفراد الأقلية
للاستفادة الشخصية ، وهؤلاء الأعيان كانوا يلقبون بألقاب تتناسب
مع مراكزهم الاجتماعية ووظائفهم التي يقومون بها مثل (روش هقهل)
أي شيوخ الطائفة ، و(يجيد هقهل ويجيد سكوله) أي صفوة المجتمع .

ومن هذه الطبقة يتم اختيار أعضاء المجلس ، وهم الذين يقومون مع

غيرهم بالوظائف العامة ، ويعملون تطوعاً في أكثر الأحوال مثل إدارة المؤسسات الخيرية لليهود وإدارة المؤسسات الدينية . ومن بينهم يتم تعيين شيخ الطائفة ويطلق عليه (النكيد) وأحياناً (الناسي) .

وشيخ اليهود (النكيد) يعتبر همزة الوصل بين اليهود المغاربة والسلطات الرسمية للدولة ، وهو المسئول عن تنفيذ قرارات المجلس ، ويشرف على تنفيذ الأحكام الصادرة عن المحاكم الربانية . وجرت العادة بأنه لا ينال هذا المنصب إلا من أحرز تأييد السلطات المغربية ، وموافقة الأعيان والأخبار ، ويسير المجلس (المعبد) الذي يرأسه النكيد شئون الأقلية اليهودية ، التي تسمى الطائفة بواسطة مراسيم وقرارات ، وتتصبح هذه المراسيم سارية المفعول بمجرد الإعلان عنها ، ويلتزم كل اليهود المغاربة باحترامها .

وشيخ اليهود يمتلك سلطة كبيرة ويتمتع بامتيازات تضعه أحياناً فوق القانون العام ، غير أنه أيضاً أول ضحية للتغيرات السياسية . وقد يتعرض لمواقف لا يحسد عليها في فترات الأزمات الشديدة ، ومن ثم فإن الأقلية اليهودية تلتزم بتعويض خسائره المادية التي يتعرض لها أثناء تأدية مهامه .

وفيما يتعلق بشخصية شيخ اليهود لدى اليهود المغاربة تلك الأخبار الشفهية التي يتناقلها اليهود المغاربة من كبار السن ، والتي تقول أنه كان في خدمة الشيخ (صموئيل الباز) بمدينة الدار البيضاء في بداية القرن العشرين وقبل الحماية الفرنسية مجموعة من (المخازنية) يساعده لاكتساب الأمن في الملاح (●) كما يستعمل كل ما في وسعه من حيل لمنع إسلام اليهود ، أو ليرد من أسلم منهم حديثاً ، وكان هؤلاء يعاملون بدون

(*) تسبب الكلمات التي بين القوسين إلى اللغة العبرية .

(●) الملاح هو الجيتو اليهودي في المغرب .

شفقة أو رحمة ، وقد كان حامى الأرامل واليتامى والفقراء من اليهود المغاربة .

ويسير (المعبد) اليهودي الذي يرأسه شيخ اليهود عادة اليهود المغاربة بواسطة مراسيم وقرارات ، وتتناول هذه المراسيم والقرارات جوانب كبيرة من حياة اليهود ، ولها صبغة الصلاحية الدائمة ، غير أنه يمكن أن تكون مؤقتة ، وفي هذه الحالة تكون صلاحيتها محدودة^(١) .

ثانياً - النظام الأسري :

أ - الزواج :

يتم عقد الزواج طبقاً للتشريع الديني اليهودي أولاً ، ثم وفقاً للصيغة الشعائرية ثانياً ، وهما يمثلان مظهرين لاحتفال شعائري واحد ، يكرسان رسمياً الاتحاد الشرعي والقانوني للزوجين .

ويتم الزواج بعد أن يقدم الخطيب لخطيبته بعض القطع النقدية ، أو أشياء ذات قيمة ، مثل الحلوى المعدنية (الشبكة) ، وبيارك الزواج بالقدوش وهي (مباركات الخمر السبع) ، وبالصيغة الخاصة بذلك ، والتي تحددتها العبارة التالية (ها أنت مباركة لي بهذا الخاتم طبقاً لشريعة موسى وإسرائيل) . ويصبح هذا الاتحاد قائماً بالاتصال الزوجي ، والزواج وكذلك عقد يتضمن عدداً من الإجراءات تحمي المصالح المالية للزوجة ، ويمكن أن يختار الزوجان وعائلتهما بين مختلف أنظمة الزواج ، وهي الصداق أو النظام التقليدي وبين النظام القشتالي^(*) .

Zafrani Haim : Op. Cit. pp. 125 - 126

(١)

(*) سيرد شرحه بعد قليل

وتحدد الكتوبة (عقد الزواج) ، مبلغ المهر الشرعى ، الذى يضاف إليه المقدم وحصة الزوجة (المؤخر) إذا ما توفى الزوج أو حدث طلاق ، فإن مجموع المبلغ المسجل فى الكتوبة يعود إلى المرأة ، ويمكن حسب بنود الكتوبة ، وعلى ضوء كل الانظمة التقليدية أو القشتالية أن تضاف باتفاق مشترك بعض التغييرات العامة على شكل بنود تهدف إلى حماية أفضل لمصالح الزوجة ، ويحدث أن يحرر المعنيون بالأمر بالإضافة إلى عقد الزواج اليهودى (الكتوبة) عقدا يسمى بالصداق يقدمه الزوج لزوجته ، ويبرم أمام قضاء إسلامى مكون من قاضى وشاهدى عدل ، أو من هذين الآخرين وهذا النظام التقليدى هو التشريع المتبع على كل اليهود ، وهو يركز على التشريع التلمودى القديم الذى تكيف مع الأعراف المحلية .

نظام الزواج القشتالى :

يعطى النظام القشتالى الذى جاء مع يهود الأندلس وضعا أفضل للمرأة والطفل داخل الأسرة ، وهو يختلف عن نظام الزواج التقليدى التلمودى ، فهو يعطى مساواة قانونية عند فسخ الزواج بسبب وفاة أحد الزوجين من جهة ، كما أنه يحرم تعدد الزوجات من جهة أخرى . وتطبق القواعد التى تحكم المساواة فى الحقوق أثناء توزيع الإرث عند وفاة أحد الزوجين ، ويتم اللجوء إلى تصفية التركة ، وهى عملية معقدة وتتطلب تدخل السلطات الربية (الدينية) وذلك لحصر الأملاك والأموال فى نفس يوم الوفاة ، وإجراء القسمة طبقاً للأحكام والمراسيم القشتالية .

الزواج الأحادى والثانى وتعدد الزوجات :

يسمح التشريع التلمودى بتعدد الزوجات فى حدود معينة ، غير أن عائلة الزوجة كانت دائما تعمل للحصول على ضمانات تمنع الزوج من التزوج

بامرأة ثانية ، وكثيراً ما كانوا يكتبون فى الكتوبة البند الذى يمنع الزوج من التزوج من امرأة ثانية ، مالم يحصل على موافقة سابقة من زوجته الأولى . وحقيقة الأمر أن تعدد الزوجات كان مقصوراً على حالات معينة مثل كون الزوجة الأولى عاقراً ، أو عندما تدعو الضرورة إلى إحترام الوصية الخاصة (الليفرا) ، وهى التزام يفرضه الدين اليهودى على كل أخ توفى أخوه بحيث تلزمه بتزويج الأرملة التى لم تنجب من أخيه المتوفى حتى يضمن لهذا الأخير دوام النسل .

وقد جعلت المراسيم القشتالية من البند المانع للتعدد بندا إجبارياً ، وأصبح هذا التشريع سارى المفعول ، فاختفى نظام تعدد الزوجات ، غير أن التشريع تعرض فيما بعد لمعارضة اليهود المغاربة الأصليين ، الذين ظلوا أوفياء للنظام التقليدى . وصدر تشريع جديد يسمح باتخاذ زوجة ثانية فى حالة عدم إنجاب ولد ذكر . وقد أدت معارضة الأحبار تجاه تعدد الزوجات إلى تدخل السلطات الحكومية بإيعاز من بعض الأعيان اليهود ذوى النفوذ ، الذين اتهموا الأحبار بانتهاك حرمة التشريع التلمودى ، فصدر مرسوم من السلطات يسمح لليهود بأن يتزوج أكثر من زوجة . وقد هددت الزوجات اليهوديات اللاتى تزوج أزواجهن بالخروج عن الديانة اليهودية . وبعد فترة من الخلافات بين الفريقين المؤيد للتعدد والمنادى بأحادية الزوجات ، صدر تشريع يحدد الظروف التى تسمح للزوج بالزواج بزوجة أخرى وحددت فى التالى :

١ - فى حالة عقم الزوجة الأولى .

٢ - ضمان ممارسة زواج السلفة(*) .

(*) زواج السلفة : إذا مات زوج عن زوجته دون أن ينجب أطفالاً ، فإن أخاه الشقيق أو أخاه من أبيه يتزوج ولا تحل لغيره مادام حياً إلا إذا تبرأ منها

٣ - إذا وجد الزوج بعيداً عن زوجته ، وكان يصعب عليه الاتصال بها لأسباب قاهرة .

٤ - إذا كانت الزوجة الأولى مريضة بما يصعب معه إقامة علاقات زوجية طبيعية .

غير أن الملاحظ الآن أن اليهود المغاربة لا يتزوجون بأكثر من زوجة واحدة ، ويرجع ذلك إلى اعتبارات اقتصادية من جانب ، وإلى احتكاكهم بالحضارة الأوروبية من جانب آخر .

وإذا كان الحديث هنا بصدد الزواج داخل الأقلية اليهودية المغربية فإن الباحث قد لاحظ في بعض المدن الكبرى مثل الدار البيضاء أن بعض الأسر المسلمة لا تمنع على الإطلاق في أن يتزوج أحد أبنائها بفتاة يهودية ، وإن كانت معظم هذه الأسر تفضل أن تعلن الفتاة اليهودية إسلامها قبل الزواج . وفي حالة بقائها على ديانتها اليهودية ، فإنها أيضاً لاتجد نوعاً من القطيعة من أسرة الزوج المسلم ، فقط يؤكدون على أهمية أن ينشأ الأبناء على الدين الإسلامي . كما لاحظ الباحث أن بعض الأسر المسلمة أيضاً لا تمنع في أن يتزوج يهودي أعلن إسلامه بإحدى بنات هذه الأسرة المسلمة . وقد ناقش الباحث هذا الأمر وكانت الإجابة إذا كان الإسلام يبيح ذلك فكيف نحرمة نحن ؟

ويختلف معدل سن الزواج بين الشباب اليهودي المغربي ، فقد كان سن الزواج بين اليهود الذين يعملون بالزراعة هو ثمانية عشر عاماً ، ولكن الأمر يختلف داخل المدن الكبرى حيث يلاحظ ارتفاع سن الزواج بين الشباب

(*) لقاء مع د . ضريف محمد بمنزله بالمدينة القديمة - بالدار البيضاء يوم ١٩٩٠/٩/١١ .

اليهودي المغربي ، وخاصة بين أصحاب المهن المتخصصة كالأطباء والمحامين والصيدلة .

احتفالات الزواج :

وفيما يتعلق باحتفالات وطقوس الزواج فإنها تبدأ احتفالات الزواج في السبت الثاني ليوم الزواج الحقيقي ، والذي يتم في يوم الأربعاء ، ويسمى هذا السبت بسبت (الرشيم) أي سبت الإشهار ، ويعين الخطيب أسماء رفاقه وأصدقائه .

وفي الخميس التالي يبدأ الاحتفال بكسر بيضة على رأس الخطيبة ، حيث يسيل السائل على شعرها المسدل ، وتبلل الحاضرات أيديهن واحدة بعد الأخرى في إناء من الحناء ، ويضعن الحناء بعد ذلك على رأس العروس ، حيث يشد الشعر ، فيما بعد ، بقماش من القطن الذي يجب الاحتفاظ به إلى يوم الثلاثاء ، وهو يوم أستحمام العروس ، ووضعها للحناء على يديها وقدميها ، ثم يكون يوم السبت ويسمى (أيلان) ، وهو يوم يتميز بإجماع العروسين وأصدقائهم من الذين لم يسبق لهم الزواج ويتم في يوم الاثنين التالي تحرير عقد الزواج (الكتوبة) . تشمل الكتوبة عقد النكاح الذي يسلمه الخطيب بيده لخطيبته ، ويحتفظ به والد العروس وتنورة محلية من نفس اللون ومزخرفة بأزرار ذهبية وصدار مخمل وأخضر مزين بأشارات مذهبة ، وحزام عريض ، ومقوى من المخمل المطرز بالذهب ، وبلغة مطرزة بالذهب وأكمام واسعة من الحرير المطرز ، وأكليل مثقل بالجواهر ، وقطع الذهب عند الأغنياء أو تقليد لهذه المجوهرات عند الفقراء . لكن دائماً يلاحظ أن هذه الأشياء ليست بالضرورة ملكاً للعروس ، لكنها يمكن أن تقترضها من جيرانها أو أصدقائها . وتضع العروس وشاحاً من الحرير يشد الشعر ،

وخمارا من الحرير الأبيض أو الأخضر يغطى بحجاب شفاف أبيض يدل على الوجه .

وتجدد (الكتوبة) على قطعة جديدة من الجلد يزخرفها صانع يهودى موهوب ، وهى صورة من صور الفن اليهودى ، ويقراها أحد رجال الدين أو أحد كبار السن من أسرة العروس علانية ، ويتلو أحد رجال الدين البركات السبع ، ويشرب العريس الخمر المبارك ، ويقدم للعروس كأسه لتشرب منه أيضاً ، ثم يقوم بكسر الكاس من أجل تذكير اليهود المتواجدين بخراب هيكل سليمان ، وبعد ذلك تحمل العروس فى موكب إلى مسكنها الجديد لتقضى فيه ليلتها الأولى ، ويطلق عليها ليلة الراحة . ويصوم العريس ولا يفطر إلا فى المساء ، حيث يتناول وجبة شعائرية يتقاسمها مع زوجته ويعتبر الصباح الأول يوما هاما فى حياة الزوجين ، وذلك بعد أن يتأكد الزوج من عذرية زوجته وفى هذا الصباح يتلقى الزوجان الهدايا من الأقارب والأصدقاء ، وتستمر مواسم الزواج ، وهى دائما مصحوبة بالاحتفالات فى الأيام التالية (سبت العروس) ، ونهار الربطة ، وفيه يشد الرجل بالحزام المضممة* ويطاء قدمها ، ويوم الأربعاء (نهار الحوت) وهو اليوم السابع للزواج يمثل يوم الخروج الأول للعريس حيث يذهب إلى الحدائق المجاورة بعد صلاة الصباح ، مع جوقة من فتيان الشرف وعائلته وأصدقائه ، ويعتبر مساء هذا اليوم له دلالة كبرى إذ تقدم فيه للعروسين سمكتان ، ومن ينتهى منهما قبل الآخر من تقطيع سمكته هو الذى يفرض إرادته فى تدبير شئون المنزل . ولكن هذا الاختيار لا يخلو من بعض التحايل مراعاة للحساسيات المشروعة لكل واحد من الزوجين . وفى مساء هذا اليوم تنتهى مراسم الزواج ونهاية

* المضممة : لفظ فى اللهجة العامية المغربية يعنى الحزام .

فترة الاحتفالات التى رافقته ثم يعلن العروسان قبولهما للشروط المسجلة فى الكتوبة .

ويحدد مقدار الكتوبة حسب وثيقة دينية يهودية صدرت فى عام ١٤٩٧ بمقدار عشرين أوقية من الفضة على الأقل علاوة على المهر الشرعى . وليس بهذا القدر حد أقصى وهو يزيد تبعا لثروة العريس ، وما تشترطه العروس وعائلتها . ويكون احتفال تحرير الكتوبة مصحوبا بالذبيحة ، وتقدم غالبا البقرة التقليدية فى موكب كبير داخل صحن الدار وتكون مزينة بالأشرطة والورود ، وتذبح حسب الشريعة اليهودية ، ويقدم لحمها بعد طهيه فى عدد من الأواني للضيوف .

ويتم حمام العروس الذى يمثل الشعيرة الرئيسية للطهارة يوم الثلاثاء بعد الظهر ، وكان أيضاً الاستحمام بعد ذلك فى صهريج الجماعة المخصص لهذا النوع من الاغتسال فى الملاح والذى لم يعد قائماً الآن فى المغرب .

وتفتح مراسم احتفال الزواج فى يوم الأربعاء بالبركات السبع ، وتلاوة عقد النكاح جهريا ، وفى هذا اليوم تلتحق الزوجة ببيت الزوجية ، ولكى لا يكون الزواج لاغيا لابد أن يتم الاحتفال بحضور عشرة من البالغين يشترط حضورهم عقد الزواج ، وهو نفس العدد اللازم لصلاة الجماعة ويلتزم أن يكون بينهم أحد رجال الدين اليهودى أو أحد أعضاء مجلس الطائفة ، وإذا تزوج الرجل بحضور شاهدين فقط تفرض عليه غرامة يترك تقديرها لشيخ الطائفة ، وإذا تزوج الرجل بحضور شاهدين فقط تفرض عليه غرامة يترك تقديرها لشيخ الطائفة ، والحاخام الأكبر والقضاة ، ويسجن أياما إلى أن يوافق على الإدلاء بعقد الطلاق للزوجة ، وإذا وافق والد الفتاة على تزويج ابنته له فإن عليه على الأقل القيام بإجراءات الطلاق الشرعى ، قبل زواجه

من جديد مراعي احترامه للشرع ، وتتخذ إجراءات كذلك ضد الشاهدين ، ولم تتوقف المحاكم الربيبية في المغرب عن إدانة هذا النوع من الزواج .

ويعد حمام التطهير (طيلية) يرتدى العريس ملابس الاحتفال ، وهي لباس محلى يتكون من سروال عريض مطرزة ومزينة بأزرار من الحرير ، وسترة طويلة من الجوخ مشدودة على الخصر بحزام من الحرير ، وتجلس العروس على كرسي الزوجية ويسمى (تالامون) وهي مشتقة من الأسبانية (Talamo) وتعنى أريكة . وهذا عرف حملته اليهود معهم من الأندلس ، وتكون العروس معطرة ومزينة بالذهب والأحجار الكريمة ، متألقة في كسوتها ، ويطلق على هذا اللباس الفاخر للعروس (الكسوة الكبيرة) ، والتي تتكون قطعها من صدرية مخملية مطرزة بالذهب والباحت عند زيارته للمغرب قد إلتقى ببعض اليهود المغاربة في مدينة أجادير بحديقة الطيور^(*) ، واستفسر منهم عن احتفالات الزواج التقليدية هذه ، فأخبروه بأن هذه المراسيم الاحتفالية لايقبل عليها الشباب الآن لأنها مكلفة ولا تتناسب مع التطور الاجتماعي الذي حدث للشباب اليهودي المغربي ، وأوضحوا أنه يكتفى بعقد الكتوبة وفقاً للشرعية اليهودية الربابية ، وأن العروسين يقضيان بعد ذلك بعض أيام في أحد الفنادق أو يسافران للخارج ، وخاصة فرنسا أو أسبانيا .

وتحدث أحد هؤلاء الشباب وهو يعمل مدرسا بالمدرسة الاسرائيلية بالمدينة أن احتفالات الزواج التقليدية تكاد تندثر في المغرب سواء بين المسلمين أو اليهود ، وذلك نتيجة التغيرات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية التي جعلت الشباب ينفر من مثل هذه الاحتفالات المكلفة .

(*) يعمل مدرسا بالمدرسة الإسرائيلية بأجادير ورفض ذكر اسمه ، هذا وقد زار الباحث مدينة أجادير في الفترة من ٩/١٦ إلى ٩/١٩/١٩٩٠ .

ثالثا - الطلاق :

أما عن الطلاق عند اليهود المغاربة فهو غير مرغوب فيه وقد ظلت محاولات الحاخامات عبر العصور تعمل على الحد من ممارسة هذا الحق الخاص بالزواج ، والذي يعطيه له بوضوح التشريع الرببي اليهودي

وتتخصر الأسباب التي تؤدي إلى الطلاق في التالي :

١ - الزنا حيث تصبح المرأة محرمة على زوجها الذي عليه أن يسلمها عقد الطلاق (كيت) وتصبح محرمة كذلك على العاشق الذي تفرض عليه غرامة ، بالإضافة إلى أنه يصبح معرضا إلى النبذ من الديانة اليهودية إذا ما إتصل بها من جديد .

٢ - الامتناع عن المعاشرة وهو السبب الثاني للطلاق ، وله عدة مظاهر منها رفض الزوجة للعلاقة الجنسية أو مغادرتها لبيت الزوجة ، وإذا كان الزوج هو المتهم برفض المعاشرة فإن السلطة الشرعية تقضى لغير صالحه بالطلاق ، ويجب عليه أن يسلمها عقد الطلاق وأن يؤدي مجموع ما عليه من حقوق حسب اتفاقات (الكتوبة) (وعقد النكاح) .

٣ - إذا كانت الزوجة عاقرا يكون للزوج الحق في طلاقها ، وكذلك من حق الزوجة أن تطلب الطلاق في حالة إصابة الزوج بعجز جنسي .

٤ - إذا أعتنق الزوج أو الزوجة الدين الإسلامي ، فإن الطرف الذي أعتنق الإسلام يعتبر ميتا بالنسبة لأسرته ، ومن حق الطرف الآخر أن يتزوج بون أن تكون عليه أي التزامات مادية أو أدبية للطرف الذي إرتد عن الديانة اليهودية^(١) .

Zafrani Haim : op. cit. pp. 91 - 93

رابعاً - الميلاد:

تتيح مناسبات الولادة والختان والفظام عند اليهود المغاربة فرصة لإقامة احتفالات تشارك فيها الأسر اليهودية الأخرى ، وتعد هذه الاحتفالات مناسبة توفيقية حيث يلتقى السحر بالدين ، وخاصة عندما يتعلق الأمر ببعض التقاليد والشعائر ذات الطابع المغربى والمشارك بين المسلمين واليهود المغاربة^(١) .

والولد فى المجتمع المغربى مرغوب فيه ، ومن حسن الحظ عند اليهودى المغربى إذا ولد له طفل ذكر ، فإن ذلك يملأ حياة الأسرة بهجة وفرحاً ، ويدعى الأصدقاء والجيران يهود ومسلمين للاحتفالات ، ويقرأ جزء من الكتاب باللغة العبرية ، ويعلق على سرير المولود كيس صغير به نوع من العطر والزعفران ، وتقضى الأسرة ليلة الميلاد فى ترديد الأناشيد ، ويبدأ عند منتصف الليل غلق جميع أبواب المنزل ، ويستمر كل ذلك لمدة أسبوع مع ممارسة بعض أنواع الكتابات السحرية والتعاويذ والأحجية التى تحفظ الطفل المولود ، ثم يتم ختان الطفل فى اليوم السابع ، ويقوم الأب بخدش حوائط الحجرة بالسيف من جميع الجوانب للقضاء وإبعاد الأرواح الشريرة ، وبعد ذلك يرش الطفل بالملح ، ويوضع أسفل وسادة الأم لحمايتها من الشيطان ، وتبدل السكين التى رش بها الملح ، والتى سبق وأن ختن بها الطفل بحدوة حصان توضع أسفل المولود ويوضع البخور على الجوانب الأربعة من المنزل^(٢) .

(١)

op. cit. p. 48

Chouraqui Andre: Between East and west, a History of the jews of North Africa, jewish Publication Society of America. Philadelphia 1986.

وعندما يكون المولود بنتاً فإنها تستقبل عادة بفتور وتتم التهاني بعبارة المباركة سعيدة .
وإذا عسرت الولادة ، يبدأ الرجال فى ترتيل الأدعية والصلوات ، وإذا طالت الآلام فإنهم يتوسلون لتخفيفها بترتيل (العقيدة) وهى قصيدة ترتل فى الفترات الشديدة ورأس السنة ويوم الغفران^(١) .

خامساً - الوفاة:

عندما تأتى ساعة خروج (الروح) يعترف المحتضر بأثامه شفها (تمتمة على الشفاعة) أو فى قلبه ، دون حضور النساء والأطفال ، وبعدها يودع الحاضرون المحتضر ثم يبوح بأخى الرغبات ، ويبارك الأطفال ، وبعد أن يغسلوا يديه ينطق بالدعاء المتداول وينطق بالشهادة (إلا له الخالد حق ونور أنه حق ، وموسى نبيه حق ، وأقوال الحكماء حق تبارك عزة الله وملكوته أبد الأبدى)

ويعتبر المحتضر حياً فى كل الأحوال ، ويسهر الأحبار فى انتظار لحظة النفس الأخير فهم أصحاب خبرة وتجربة ، وهم الذين يقرون اللحظة التى ينبغى أن ينطق فيها بالشهادة (اسمع يا إسرائيل الخالد ربنا لا إله إلا هو)^(٢) .

ويطلق الولد البكر عينى أبيه المتوفى . ثم يجرد الميت من ملابسه ويوضع عريانا على الأرض ويغطى بإزار ، وتغطى المرايا إذا كانت موجودة أو تقلب

(١)

Zafrani Hain: op. cit. p. 50

(٢) توجد عبارات عديدة فى العهد القديم تدل على أن اليهود قد تصوروا الموت ضرباً من العودة إلى الأسلاف والانضمام إليهم ، ثم أصبحت فكرة البعث بعد ذلك فكرة أساسية لصيقة بفكرة الموت راجع د . عبد الوهاب محمد المسيرى وسون حسين . مرجع سابق ، ص ٢٨٥ .

فقط ، وتلى صلوات التوبة والمغفرة بينما يكون بعض الأحبار يحضرون مراسيم الدفن ، أما الآخرين القائلين حوله يبقون بجانب الميت في البيت ضيقة ، ابتداء من اللحظة التي أسلم فيها الروح ، إلى أن يوارى في القبر ويرتدون بعض الألبسة بهدف إبعاد الأرواح الشريرة التي تطوف حول الحق وتعد المقبرة مكانا مقدسا ، وتحمل تسمية تضاد تقاوية هي (بيت ماحاييم) أي (بيت الأحياء) ويخصص مقابر أخرى لرجال الدين وسفيرة اليهود المغاربة ، كما تخصص مقبرة أخرى للمسيحيين والمنتحرين والعاهرات. وينقن النبوة على عجل نون أدنى احتفال .

وتوضع جثة الرجل بعد تغسيله في كفن مغطى بأزار أسود أو جلباب كان يلبسه المتوفى ويحمله الحاخامون فوق أكتافهم إلى المقبرة ، وتكون رأسه في المقدمة عند خروجه من المنزل ويتبعه الأقارب والأصدقاء ، وكل شخص يهودي يشاهد النعش عليه أن يسير خلفه . ولا يسمح بمصاحبة النساء لموكب الجنازة حيث يعتقد اليهود أن ملاك الموت يحب مصاحبة النساء لموكب الجنازة ومن ثم يقرى الرجال بالنظر ناحيته .

وتقدم أسرة المتوفى بعد العودة إلى المنزل أول وجبة من البيرس النبيذ والزيتون الأسود ، يتناولها كل الحاضرين وهم يكون ويتبادلون العزاء . ويتخلل ذلك نواح النساء ، وتلقى أسرة المتوفى من الرجال التعزية بالعبارات التالية (العلی القدير سيعزيكم من بين كل الذين يحملون عزاء صهيوني أورشليم وهذا نصيبكم وفي أرض أورشليم تغزون) .

(١) د . قاسم عبد قاسم - اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الفزو العثماني - دار الفكر والنواصات القاهرة ١٩٨٧ . ص ٢ .

(٢) بيتاين التطير . رحلة بيتاين . ترجمة عزرا حداد بقادر ، ١٣٨٤ هـ ، ملحق ١ ، ص ١٩٢ .

وتنقسم فترة الحداد إلى ثلاث مراحل متتالية ، تدوم المرحلة الأولى سبعة أيام ، والثانية ثلاثين يوما ، والثالثة سبعة أو تسعة أو أحد شهرا حسب العادة الجارية بها العمل لدى الأسرة أو حسب الانتماء الاجتماعي أو مكانة المتوفى .

والحداد الأكبر هو الأيام السبعة الأولى التي تلى الوفاة ، وهي فترة من الانعزال تتميز بعدد كبير من المحرمات والمحظورات وتمنع ممارسة أعمال المهن التجارية أو اليدوية والاعتقال الأحذية فتترك الأرجل حافية أو تتعل بحذاء قماشى ، كما تحرم العلاقات الجنسية ولا يؤكل اللحم ولا تشرب الخمر .

ويجلس كل من يحمل الحداد في الزاوية اليسرى لغرفة الميت على فراش أو سجاد على الأرض ، ويطبق على رأسه قب جلبابه الأسود ، بل لا ينبغي له أن يتبادل كلمات التحية مع الزائرين ، ولا يتلفظ حتى بكلمة (شلوم) (سلام) ، ولا يجوز له أن يقص شعر لحيته أو رأسه أو أن يغادر البيت أبدا إلا في حالة الذهاب إلى البيعة يوم السبت أو إلى المقبرة .

وتعتبر الزيارات إلى المقبرة أثناء الأيام السبعة التي تلى الوفاة عرف من الأعراف التي أخذها اليهود من المغاربة المسلمين ، وقد اكتسب هذا العرف قوة القانون ويطبقه اليهود المغاربة حرقيا ، كما هو الشأن بالنسبة لجيرانهم المسلمين ويوزع اليهود فيه الصدقات مثل المسلمين .

وتقام في اليوم التالي بعد زيارة المقبرة مراسم اختتام فترة الحداد السبعة والتي تصحب بطقوس الطهارة (اغتسال واستحمام شعائري) (١) .

سادساً - الملابس :

الملابس التقليدية لليهود المغاربة هي نفس الملابس التقليدية التي يلبسها المسلمون المغاربة سواء العرب أو الأمازيغ (البربر) ولكنها تختلف في اللون . فجلابيب اليهودي أسود ، وكذلك طربوشه يتميز بلونه الأسود . والقصر (القميص) أبيض ، ونجده دائماً على مؤخرة الرأس ، وذلك عكس المسلم العربي الذي عادةً يكون لونه طربوشه أحمر اللون .

وملابس اليهودي المغربي التقليدية تتكون من :

١ - الجلباب وهو الرداء الخارجى ويمتاز بغطاء للرأس متصل به - يسمى بـ "سبيقي" والجلباب لونه أسود .

٢ - كسوة الحضور وهو نوع من (الصديري البلدي) ويسمى أيضاً البنييلة .

٣ - قميص من الكتان بدلاً من القاتلة

٤ - وقد يلبس الرجل فوق كتفه الجلباب المصنوع من الصوف أو القصب والحرير (السلهام) في المناسبات والأعياد والسلهام نوع من العباءة ليس له كم .

٥ - السروال ويشبه السروال الإسكندري .

٦ - طربوش أسود يتسم بالقصر والضيق .

أما ملابس المرأة اليهودية فهي تختلف عن ملابس النساء المسلمات إلا أن المرأة المسلمة تضع نوعاً من العصاية أو المنديل على رأسها ، واليهودية تضع هذا المنديل أو العصاية على كتفيها مثل (الشال) .

أما عن الجسد فتجد الملابس هي :

- ١ - التتميمة وهي نوع من القميص النسائي يصنع من الحرير .
- ٢ - السروال ويصل إلى الركبة .
- ٣ - القفطان وهو نوع من الفستان يصنع من البروكاز .
- ٤ - الضمة وهو (حزام) يصنع من الذهب أو الفضة أو الحرير .
- ٥ - الجلباب ويلبس فوق القفطان ويمتاز بفتحة في الصدر .
- ٦ - الشربيل وهو نوع من البلغة ، مطرز بطريقة تسمى الطرز الصقلي .
- ٧ - الطفاشير وهي الجوارب^(١) .

ولعل دراسة الزي التقليدي المغربي ، يوضح أن التشابه في الزي بين اليهود المغاربة والمسلمين المغاربة يؤكد التسامح بين الأكثرية والأقلية ، وتكيف الأقلية اليهودية مع الخصوصية الثقافية العامة للشعب المغربي رغم احتفاظهم بخصوصيتهم الثقافية الخاصة بهم .

سابعاً - الأعياد :

العيد الأول عند اليهود المغاربة هو (عيد الفصح) والثاني هو العيد المسمى (أسابيع شفيعات) ، ويرى اليهود أنه يصادف التاريخ الذي كان فترة نزول التوراة على طور سيناء ، والثالث هو عيد (سكوت) (الخيام) وتخلد هذه الأعياد الفصول الثلاثة : الربيع والصيف والخريف ، كما تخلد ثلاث فترات رئيسية في التقويم الزراعي ، وقد أصبح لهذه الأعياد دلالة دينية تون أن تقسى ما كانت تخلده من مناسبات تاريخية .

يضاف إلى ذلك البعد الفلكوري الذي اصطفت به حيث يبرز العرف

(١) حسن محمد جوهري وآخرون : تعريب - دار المعارف - القاهرة - ١٩٨٠ - ص ٦١ - ٦٤

المحلى المغربى ، والمتخيل الاجتماعى ليهود المغرب ، وخصوصية المكان ومر جميعا قد ميزت هذه الأعياد الثلاثة بطابع خاص سوف يتم التعرض لها لأهمها .

أ- عيد الفصح :

يحتفل بذكرى الفصح اليهودى فى يومى ١٤ ، ٢٢ أبريل أى مدة ثمانية أيام ، ويعد لهذا العيد عند اليهود المغاربة قبل موعد هذا العيد بفترة طويلة فهو يبدأ إعداده منذ الصيف عند جمع القمح الخاص بصنع الفطائر والذي يجمع جمعا مراقبا خاصة ويحفظ بعناية بعيدا عن الرطوبة ويكتف هذا الإعداد عندما يتبقى للفصح حوالى ثلاثين يوما ويعد صنع الفطائر (الراغيف) كما تسمى باللغة المتداولة - فى حد ذاته عملية معقدة إذ تفحص النساء والأطفال القمح حبة حبة فى الغريال ، وتنظف المطحنة والفرن حسب الطريقة الدينية ، كما يفتح الماء فى غروب الشمس ، ويحفظ فى أواني فخارية مغطاة بنسيج دقيق ويراقب العجين مراقبة دقيقة ، ثم تنضج الفطائر مباشرة قبل أن تظهر عليها أى علامات للتخمر .

ويلزم التقيد تقيدا شديداً من جهة أخرى ، بعدد هائل من القواعد والأوامر التى حددتها الشريعة اليهودية ، وكذلك الأعراف والعادات اليهودية المغربية ، فالجدران مطلية والأبواب والنوافذ مغسولة ، وأدوات المطبخ مطهرة فى النار أو الماء الساخن ، ويمر الكل بدقة شديدة حسب شريعة الطهارة (الكشير) فى لغة يهود المغرب ، قبل حلول الفصح الذى يستقبل بلباس جديد فى اللحظة الاحتفالية من الليلة الأولى (١) .

وتعتبر الليلة الأولى لعيد الفصح ليلة (السدر) هى الفترة المهمة واللحظة

Zafram, Haim : op. cit, pp. 224-228

(١)

الطقوسية المفضلة ، والتى تكرس تبعاً لتقليد خاص وهو إحياء ذكرى حدث رئيسى فى التاريخ اليهودى ، وهو خروجهم من مصر ، وتحرير اليهود من طغيان الفرعون . ويتم ذلك الاحتفال بقراءة (الهكدة) أى قصة خروجهم من مصر ، ثم قراءة (السدر) وهو مجموع الأربعة عشر طقسا المتعلقة بليلة الفصح ، وترتب حسب تقليد صيغ فى أعراف الشريعة اليهودية . وتكون قراءة (الهكدة) الطقس الخامس منها ، وهو الذى يهيمن على معظم الاحتفال .

ويبدأ نص الهكدة كالتالى : مسرعون خرجنا من مصر (وقد جرت العادة أثناء هذه الجملة بإدارة طبق السدر على رؤوس الحاضرين بعد أن يضعوا فيه وضعا خاصا الفطير والعشب المر وعظم خروف ويمثلون مشهد الخروج السريع من مصر ، حيث يغادر الرجال دورهم وعلى أكتافهم عصا ربطت بأخرها صرة ، ثم يصيحون (هكذا خرج أجدادنا من مصر) (١) .

وجرت العادة فى المغرب أن يقوم اليهود أثناء الشعيرة الرابعة والتى يشق فيها إحدى الفطائر الثلاث الموجودة على طبق السدر أن يتلى بالعربية دون غيرها النص التالى الذى يصف أنغلاق مياه البحر الأحمر وهو :

(هكذا خلق الله البحر اثنى عشر مسلكا ، عندما خرج أجدادنا من مصر تحت قيادة موسى نسل إبراهيم ، عندما أنقذهم وخلصهم من الأعمال الشاقة وحررهم ، وهكذا سينقذنا ويخلصنا من النفى حبا فى اسمه الجليل) . وينهى تلاوة هذا النص بالقرة التالية :

(العام المستقبل موعدا بالقدس) (٢) .

(١) د . حسن ظاظا : أبحاث فى الفكر اليهودى . دار القلم ، دمشق ، ١٩٧٨ ، ص ١٠٥ - ١٠٩ .

Ibid . p. 48

(٢)

وقد بذل الأحرار اليهود في المغرب جهدا لتبني هذا الاحتفال ، والذي يتضح فيه التعاليم التلمودية بجانب النصوص التوراتية ، الذي احتفظ به اليهود المغاربة ونقلوه معهم إلى أماكنهم الجديدة في فرنسا وكندا وأمريكا الجنوبية^(١) ، بل لقد أصبح عيدا وطنيا لليهود الأشكناز داخل إسرائيل .

ب : عيد الحظ (البوريم) :

يخلد هذا الاحتفال في اليوم الرابع عشر من شهر مارس ، واقعة جاء ذكرها في التوراة في سفر استير ، وهي قصة الملكة استير زوجة اسوريوس ، وأبيها مردخاي اللذين أنقذا اليهود من مؤامرة دبرها هامان مشير الملك ، قبل خمسة وعشرين قرنا^(٢) .

وتفتتح الاحتفالات بهذا العيد في يوم السبت السابق عليه ، وهو يوم السبت المسمى (سبت ذخور) أي سبت الذكرى بطقس خاص يتلى فيه قصيدة لشاعر أندلسي عاش في العصر الوسيط ، وهي قطعة من الشعر الحماسي جرت العادة على أن تقرأها الأقلية اليهودية المغربية في صلاة الصباح في لغتها العبرية أو باللغة العربية ، وتبدأ بتعظيم إله اليهود الذي خلصهم من كل مفتر عليهم ، وتصدى لأعدائهم وقطعهم أربا .

وقد أصبح لأعياد (البوريم) دلالة خاصة عند اليهود المغاربة ، فقد عرفت مدينة طنجة احتفالا خاصا عند اليهود المقيمين بها يسمى بوريم (Las Boubas) وذلك في ٢١ أغسطس من كل سنة ، وهي مناسبة تذكّر بنجاة اليهود في ذلك اليوم من عام ١٨٤٤ من القصف الذي صبه الأسطول

(١)

Ibid . p. 245

(٢) كتاب المقدس ، العهد القديم ، سفر استير ، جمعية التوراة البريطانية والأجنبية بدون تاريخ ص ص ٧٧٩ ، ٧٩٢ .

الفرنسي على مدينة طنجة ، ويحتفل كذلك يهود مكناس ببوريم (المعكاز) الذي شهد عام ١٨٦٢ هزيمة عدو اليهود الثائر الجيلاني المعكاز . وتحتفل كذلك يهود الدار البيضاء ببوريم هتار . كما يحتفل كل اليهود المغاربة ببوريم أدوم والذي يخلد وقائع الحرب الإسبانية الجزائرية في بداية القرن السادس عشر وانهزام الإمبراطور شارل (Charles Quint) . وغرق أسطوله في عرض البحر ويقول اليهود أنه كان ينوي إبادتهم بعد انتصاره .

ثامنا - العلاقات الاجتماعية بين اليهود والمسلمون المغاربة :

درج الكتاب الصهاينة والمتأثرون بهم على المبالغة في تصوير ألوان الاضطهاد التي تعرض لها اليهود في مختلف أقطار العالم وعلى مدى التاريخ فتجاهلوا الازدهار الذي شهدته الأقليات اليهودية في البلاد العربية خلال العصور الوسطى ، وحتى بعد قيام الدولة الاسرائيلية في فلسطين .

وسوف يتم التعرض لطبيعة العلاقات بين يهود المغرب والمسلمين المغاربة ، حيث كان المغرب من أهم المناطق التي لجأ اليها اليهود الفارون من وجه الاضطهاد في أوروبا . وقد نتج عن ذلك أن بلغ عدد اليهود في المغرب حوالي ٢٢٥ ألف نسمة من جملة نصف مليون نسمة موزعين على أقطار المغرب العربي منهم ١٤٠ ألف نسمة في الجزائر و ١٠٥ ألف نسمة في تونس^(١) .

واليهود المغاربة داخل المجتمع المغربي مواطنون لهم كل حقوق المواطنة ، وكانوا ومازالوا يمثلون جزءا من نسيج المجتمع المغربي . ولم يفرض المجتمع المغربي قيودا عليهم في مجال العمل والحرف والتجارة والإقامة

(١) د . شكري النجار : المغرب العربي التعايش التاريخي بين العرب واليهود . مرجع سابق ، ص ١٠٠ .

حتى أن الملاح الذي كان يسكنه اليهود المغاربة في الماضي كان اختيار يهوديا وليس مفروضا عليهم ، والذي يدل على ذلك سكنى أسر يهودية متعددة حتى وقتنا الحاضر داخل بنايات متعددة الشقق يسكن معها المغربي المسلم سواء كان من العرب أو البربر^(١) .

وفي هذا المجال يحضرنا قول للعالم اليهودي ابراهام هلكن^(٢)

(كان اليهودي في المغرب يشعر بالكفاية والأمن والطمأنينة بوز أن يحتاج إلى صهر شخصيته في سكان فلسطين وأراضيها ، في هذا الوطن كان اليهودي يشعر أنه ينزل في وطنه ويقيم بين أهله . لقد كان امنا مطمئنا ومندمجا في هذا المجتمع ومتفائلا بمستقبله ، ومنذ الحكم العربي الإسلامي في المغرب أنجز اليهود المغاربة انجازات علمية واجتماعية هامة) .

وبالرغم من هذه الحقائق والشواهد التي تدل على التفاعل الاجتماعي بين اليهود المسلمين المغاربة إلا أن الصهيونية تزعم أن يهود المغرب عانوا من الاضطهاد ومن الفقر ، وفرضت عليهم الإقامة الجبرية ، ومودس عليهم أنواع القمع السياسي ، وأرغموا على السير حفاة الرجلين منكسي الرأس ، وكلما قابلوا مسلما تحتم عليهم الانحراف عن الطريق ، وكان المسلم يعرضهم للإهانات والضرب^(٣) .

وواقع الأمر أن جميع الكتاب الصهيونية الذين يصفون أحوال يهود المغرب وعلاقاتهم بالمجتمع المغربي ، هم من اليهود الأشكناز الذين هاجروا

(١) د . صلاح العقاد : المغرب العربي ، مرجع سابق ، ص ٥٢٨ - ٥٢٩ .

(٢) ابراهام هلكن : الانصهار العظيم تعريب الياس كوسا ، حيفا ، ص ٢٠ .

(٣) أنظر : س كير شنيارم : التاريخ اليهودي في العصر الحديث وهو الكتاب الذي يدرس في الصفوف العليا للمدارس الثانوية بإسرائيل .

من أوروبا وأمريكا ، ولم يعيشوا في المغرب . ذلك لأن يهود المغرب لا يسمح لهم بالتحدث عن حياتهم في إسرائيل لأن جميع وسائل الإعلام والنشر بها بأيدي اليهود الأشكناز .

ولعل أبلغ رد على تلك المزاعم ، وتوضيح مدى التفاعل الإيجابي بين الأقلية اليهودية المغربية والمجتمع المغربي ما كتبه أحد الكتاب اليهود في صحيفة يهودية^(١) ، والذي فند هذه المزاعم الكاذبة قائلاً : (إن لكل طائفة يهودية في المغرب زعامة يهودية تتألف من الصفوة المثقفة ذات النفوذ في البلاد . وعادة ما يقوم اليهود بخدمة الدولة : مستشارين وأطباء ومترجمين وكتابا وديبلوماسيين وصرافين . وقد أفاد أغنياء اليهود بلادهم عن طريق نشاطهم الاقتصادي وعمل يهود المغرب أيضاً في إدارة الملاح . وظهر بينهم شعراء ممتازون وعمل المسلمون في المؤسسات اليهودية والعكس بالعكس) هذا وتؤكد الشهادات الواقعية لبعض المسلمين واليهود المغاربة عن علاقة الأقلية اليهودية بالأكثورية المسلمة كذب هذه المزاعم^(٢) .

ومما يؤكد التفاعل الاجتماعي بين اليهود المغاربة والأكثورية المسلمة المغربية ، ما حدث في أعقاب حرب يونيو ١٩٦٧ ، حيث أصدر عدد من المثقفين اليهود المغاربة بيانا جاء فيه :

(إن الصهيونية ليست عقيدتنا ، وأنه لا يمكن اعتبار فلسطين وطنا قوميا لليهود أو حتى وطنا ثانيا لهم ، ومن واجب كل يهودي مغربي واع أن يتضامن مع شعبه من أجل مكافحة العقيدة الصهيونية ، والسياسية

(١) باروخ نادل : جريدة يديعوت أحرنتوت الاسرائيلية ، تل أبيب ١٩٦٦/٧/٢٣ .

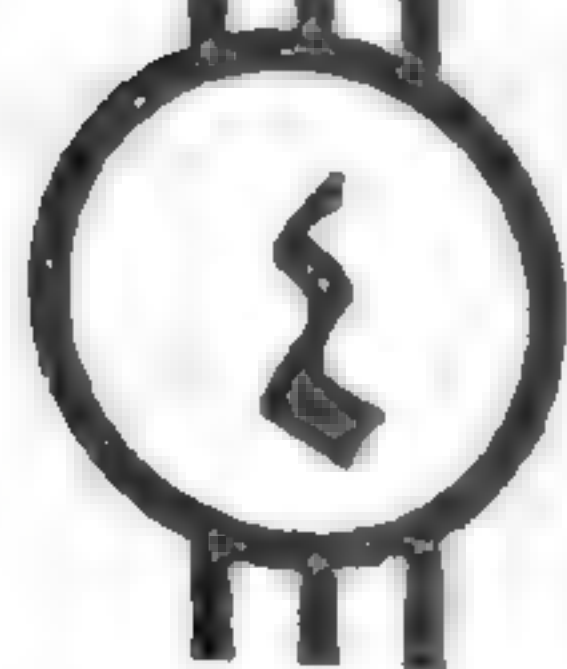
(٢) أنظر الملحقين ٢٠١ .

الصهيونية داخل صفوف اليهود لكي يبعث فيهم حسيم الوطني^(١)
كما أعلن لازاركونكي L Conquy وهو مدير سابق لإحدى المراسم
اليهودية ، أن المغرب فريد في موقفه إزاء الأقلية اليهودية ، إذ لا يجر
اضطهاد من السلطات^(٢) .

وخلاصة القول أن اليهود المغاربة قد شاركوا مشاركة فعالة في الأحداث
والتطورات التي مرت على المغرب ، وكان لهم نصيب وافر في النشاط
الاجتماعي والثقافي ، باعتبارهم جزءاً لا يتجزأ من الكل المغربي .
ويخضعون لنفس الظواهر الاجتماعية والثقافية والاقتصادية والسياسية
التي خضع لها المجتمع المغربي كله ، وعلى الرغم من أن تأثير اليهود كان
محكوماً بالحقائق التي زفرزتها أعدادهم الصغيرة ، فإنهم مارسوا حياتهم
اليومية في شتى جوانبها داخل إطار الحياة العامة للمجتمع المغربي كله .
وبغض النظر عن بعض العادات والتقاليد الدينية اليهودية ، والتي قد
يعتبروها البعض مؤشرات لثقافة فرعية لأبناء الأقلية اليهودية المغربية ،
فإنهم لم يشنوا يوماً عن البناء الاجتماعي العام كما مارسوا حياتهم اليومية
بشتى جوانبها داخل إطار الحياة العامة للمجتمع المغربي كله .

(١) صحيفة المحرر المغربية بتاريخ ١٩/٨/١٩٦٧ .

(٢) Institute of Jewish Affairs, August, pp. 6 - 8



الفصل الرابع

دور الأقلية اليهودية في النسق الاقتصادي المغربي

إذا أردنا التعرف على دور الأقلية اليهودية في النسق الاقتصادي المغربي، فإن من الضروري التعرف على الواقع الاقتصادي للمغرب في النور الذي تلعبه الأقلية اليهودية في الاقتصاد المغربي في ضوء هذا الواقع

أولا- الواقع الاقتصادي المغربي:

أ- الزراعة:

وتحتل قضية الزراعة والعلاقات الزراعية في المغرب مكانا هاما وأساسيا في الاقتصاد المغربي كما أنها تعاني من عدد من المشكلات التي تعوق التنمية في المغرب^(١).

وهذه الأهمية تتحدد بالعوامل التالية:

- أ - تشكل الزراعة القطاع السائد في الاقتصاد المغربي.
- ب - تعمل في الزراعة الأكثرية الساحقة من الأيدي العاملة وتستخدم الأساليب البدائية في الإنتاج الزراعي.
- ج - تسود في الزراعة العلاقات الانتاجية الإقطاعية التي يتميز بها الإنتاج الزراعي المغربي، والتي تعوق حل القضية الزراعية.
- د - يرتبط بحل القضية الزراعية حل مجموعة من القضايا الاقتصادية والاجتماعية الأخرى، منها مشكلة التراكم وتوسيع السوق الزراعي، وكذلك حل مشكلة الأمية وتهيئة الكادرات الفنية لاستخدام وسائل الانتاج الحديثة وغيرها من القضايا المتعددة.

(١) غورفار ميردال العالم الفقير يتحدى، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٧٥ ص ١٠٦

وعلى أساس هذه الأهمية الاقتصادية يمكننا فهم أولويتها في برنامج السلطة السياسية للمغرب بعد تحقيق الاستقلال السياسي، إذ بدون حلها لا يمكن تحقيق أية نجاحات جدية في الاقتصاد المغربي، وفي مجال التقدم الاجتماعي بصفة عامة.

وما زالت الزراعة في المغرب غير قادرة على تأمين الحاجات الغذائية للسكان ومن ثم يلجأ المغرب إلى الاستيراد لتكملة حاجاته. ورغم أن مساحة المغرب كثيرة وتصلح للزراعة إلا أن استخدام الآلات البدائية في الزراعة لا تساعد في رفع إنتاجية الأرض الزراعية

وتعتبر بقايا الإقطاعية في الاقتصاد الإرث الثقيل الذي تركه الاستعمار الفرنسي في المغرب، فأكثريّة الأراضي الصالحة للزراعة تعود ملكيتها إلى كبار ملاك الأراضي الذين يمارسون من خلال ملكيتهم استغلالا واضحا للفقراء الكادحين.

حقيقة أنه بعد الاستقلال السياسي للمغرب جرت إصلاحات زراعية، ولكن بالرغم من أن هذه الإجراءات الإصلاحية التي حدثت من السلطة المطلقة للإقطاعيين وكبار الملاك، إلا أنها تميزت بطابع المحدودية ولم تحقق تغييرا جوهريا للأوضاع السائدة في الزراعة.

حركة العمالة في الزراعة:

لما كان المغرب بلدا زراعيًا أساسيًا، فمن الطبيعي أن تعمل الأكثرية الساحقة من السكان في القطاع الزراعي، ورغم ذلك فإن الإنتاج الزراعي مازال في مستوى منخفض بفعل الوسائل البدائية المستخدمة في الزراعة والعلاقات الانتاجية السائدة.

إن النسبة الضئيلة لتطور الانتاج الزراعى ، والتي لا تتوافق مع نمو الأيدي العاملة فى الزراعة تضغط باتجاه تفاقم أزمة الآلاف من العاطلين عن العمل ، لكن ذلك ليس السبب الوحيد لتفاقم أزمة العمالة ، فالنمو السكاني الهائل ، والذي يحدث أساسا فى الأسر الفلاحية ، يؤثر سلبيا على الأوضاع المعيشية ، ويشدد من فقر الفلاحين النسبى والمطلق .

وبحكم تخلف القطاعات الاقتصادية الأخرى ، وبخاصة الصناعة ، يقفل الباب أمام العمالة الزراعية فتزداد الأزمة تفاقمًا ، وتبقى نسبة العمالة للسكان دون تغيير جوهري مما يزيد بدوره الوضع تأزما ، فصعوبة إيجاد عمل فى القطاعات الأخرى يحول الفائض السكاني الزراعى إلى جيش من البطالة^(١) .

ب - الصناعة :

يمكن القول أن التخلف الاقتصادى فى المغرب مرتبط بتخلف الصناعة والذي يرتبط بدوره بوجود بنية متخلفة تعيد إنتاج التخلف عبر أليتها المميزة . وهكذا فإن جميع حلقات التخلف مرتبطة ببعضها البعض ولا يمكن معالجتها إلا بشكل شمولي ، أى بكونها كلا لا يتجزأ .

هذه الصلة على وجه الخصوص هى التى تحدد أهمية دور الصناعة المغربية فى القضاء على التخلف الاقتصادى العام ، وإنجاز مهام إعادة بناء الاقتصاد المغربى بعد مرحلة الاستقلال السياسى ، ومن ثم لا يمكن القول بتحقيق نمو اقتصادى فى ظل بقاء أوضاع متخلفة للصناعة .

إن تخلف الصناعة المغربية كما والتخلف الاقتصادى العام يعود

(١) غورفار ميردال : المرجع السابق ، ص ١٢٤ .

للسيطرة الاستعمارية الطويلة فى المغرب . التى جعلت اعتماد المغرب على الصناعة الفرنسية أمرا سياسيا يفوق متوسط النمو السكاني متوسط النمو السنوى للإنتاج الصناعى حيث لا تزال الصناعة ضعيفة التطور بشقيها التحويلي والاستخراجى ، ماعدا بعض الصناعات الاستخراجية المتطورة بفعل أهميتها فى الانتاج العالمى المعاصر كالفوسفات أو المعادن الضرورية للصناعة .

وفى المغرب تتجسد الصناعة التحويلية أساسا فى ميادين تتجه نحو التصدير وتسمى هذه الميادين من الصناعة بالصناعات التصديرية مثل الفوسفات . لكن هذا الاتجاه يضع المغرب فى تبعية خطيرة للأسواق العالمية . وهذا ما ينعكس سلبا على فعاليتها الاقتصادية وثباتها . أما وسائل الانتاج المغربية فلا تتيح إلا فى عدد قليل جدا من الصناعات وفى إطار غير واسع مثل المنطقة الصناعية فى مدينة طنجة^(١) .

ومن المعروف أنه حتى الآن لم يستطع المغرب تأمين حاجته من السلع الصناعية الضرورية ، فالإنتاج المحلى لا يؤمن حاجات البلد ، كما أن النسبة الغالبة من الانتاج تعود ملكيتها إلى الرأسمالى الأجنبى ، أما الباقي فيستورد من الخارج أى من الدول الرأسمالية المتطورة أساسا .

أما فيما يتعلق بمستوى القوى العاملة فى الصناعة فإنها تتميز بمستوى متدن من المهارة إذا ما قورنت بأوضاعها فى البلدان المتقدمة ، وهذا المستوى المتدن للأيدي العاملة المغربية يعيق توظيف الاستثمارات فى

(١) زار الباحث المدينة الصناعية بطنجة ، وقد لاحظ وجود عدد من المصانع دقيقة التكنولوجيا فى مجال الصناعة التصديرية للمنسوجات والكرستال واقتصر نشاط اليهود على شركات التأمين والشحن باعتبار طنجة ميناء بحريا

المجال الصناعي ، ويشدد من تبعية الصناعة المغربية للخارج ، انطلاق من حاجتها للأيدى العاملة الماهرة غير المتوفرة محلياً ، مما يضطرها إلى التوجه للعمل والكسب في الخارج^(١) .

حركة العمالة في الصناعة :

تجدر الإشارة إلى أن المغرب يفتقر إلى إحصاءات دقيقة عن توزيع السكان حسب القطاعات الاقتصادية . وبالرغم من ذلك يلاحظ في أثناء الحرب العالمية الثانية حدث نمو ملحوظ في عدد العاملين في الصناعة ويرجع ذلك إلى تعطيل طرق التجارة الدولية ، واهتمام الدول المتقدمة بالحرب ، مما يجعل المغرب مثل بقية البلدان المستعمرة والمتخلفة مضطراً للاعتماد على قدرته الذاتية لتلبية حاجاته ، لكن ما لبث هذا النمو في التراجع بعد الحرب مباشرة ، أى مع عودة حركة التجارة الخارجية إلى طبيعتها ، ولاشك أن هذا التراجع يشكل انعكاساً لصعوبات النمو الاقتصادي للمغرب الذي لا يزال يخضع للاستثمار من قبل الدول الرأسمالية المتطورة^(٢) .

إن حركة العمالة في المغرب تقرر عملية متناقصة ومعقدة ، حيث تتحكم فيها ثلاث متناقضات هي :

أ- أن عدد العاملين في الصناعات الكبيرة يرافقه تفكك المنتج الصغير ، وذلك من خلال مزاحمة ومنافسة منتجات الصناعة الكبيرة للصناعة الصغيرة والحرفية ، حيث من المعروف أن الانتاج الصغير يلعب دوراً كبيراً في اقتصاد المغرب ، فضلاً عن أنه يؤمن العمل للكثير من المغاربة ، وفي نفس

الوقت يؤمن للسكان مختلف السلع التي لا تنتجها المصانع الكبيرة أو تنتجها بكميات غير كافية .

ب- أنه مع بروز الصناعة الكبيرة وما يرافقها من نمو المدن السكانية ، اللذان بدورها يحطمان الانتاج اليدوي والحرفي التقليدي ، تولد ميادين جديدة من الانتاج الصغير ، وذلك يتجسد بقيام المصانع الصغرى والمرتبطة بالانتاج الآلى الكبير الذي تنتجه المصانع الكبرى . ومن ثم فإن حركة العمالة في هذين النوعين من الانتاج الصغير تصبح متناقضة ففي الانتاج التقليدي القديم تقلص وفي الانتاج الصغير الجديد تنمو^(١) .

ج - هناك عامل مهم يؤثر على حركة نمو العمالة في الصناعة ، وهو النقص النسبي للطلب على الأيدى العاملة بفعل نمو إنتاجية العمل ، أن التقدم التقنى يؤدي إلى تقلص عدد العمال ، فمن أجل انتاج كمية معينة من السلع في ظل التقدم التكنولوجى يصبح عدد الأيدى العاملة المطلوبة أقل . ومن المعروف أن المغرب يبني صناعته في ظل ظروف الثورة العلمية - التكنولوجية ، حيث تحقق إنتاجية العمل قفزة جديدة نوعية . وفى هذه الحالة فإن نمو الصناعة في ظروف التقدم التكنولوجى ، وزيادة التركيب العضوى للرأسمالية يعوق هذه العملية ، أى عملية نمو عدد العاملين في الصناعة ، هذا الواقع يجد انعكاسه في تخلف نمو العمالة عن نمو حجم الانتاج الصناعى العام ، وبالرغم من ذلك يمكن الملاحظة أن عدد العاملين في الصناعة ينمو في المغرب .

(١) د . خلال البابا . قضايا التخلف والتنمية في العالم الثالث . دار الطليعة . بيروت . ١٩٨٦ . ط ٢ . ص ٢٨ .
(٢) د . عزيمى رجب : الاقتصاد السياسى . دار العلم للملايين . بيروت . ١٩٨٠ . ص ٢٨ .

(١) س . أ . تولياتوف : الاقتصاد السياسى للبلدان النامية ، دار التقدم العربى . دمشق . ١٩٧٤ . ص

ب - إن الإنتاجية المنخفضة في الزراعة المغربية ، والزيادة السكانية الكبيرة في الريف ، وكذلك الإمكانيات المحدودة للعمل في الصناعة تدفع جميعها نحو تضخم العمالة المتزايد في قطاع الخدمات ، حيث يلاحظ أن النمو الكبير في قطاع الخدمات في الغرب لا يتناسب مع مستوى التطور الاقتصادي داخله ، حيث يلاحظ أن الفائض السكاني الذي هو نتيجة لتخلف القطاعات المنتجة أساساً يتجه بكثرة نحو قطاع الخدمات المتخلف بفعل تخلف القطاعات المنتجة بالذات ، حيث ينمو التضخم المرضي في هذا القطاع الانتاجي وتنتشر مختلف الخدمات التي تباع بثمن زهيد وفي عداها تجارة الرقيق الأبيض .

حركة العمالة في الخدمات :

إذا استثنينا الزراعة يصبح عدد العاملين المغاربة في قطاع الخدمات يفوق عدد العاملين في كل ميادين الإنتاج ، وتشكل البطالة التي تفرزها القطاعات المنتجة السبب الرئيسي لكثرة تدفق العاملين نحو قطاع الخدمات ، كما أن الفائض السكاني لا يكون ميزة للقطاع الزراعي فقط ، بل هو موجود كذلك في كل الميادين حيث يتواجد الإنتاج الصغير .

وغالباً ما يكون الإنتاج الصغير واجهة تختبئ وراءها البطالة المقنعة ، وكذلك الأمر بالنسبة للتجارة الصغيرة وأنواع كثيرة من الخدمات . فالبايع الذي لا يتعدى رأسماله بعض أعداد من الصحف اليومية أو علبة من اللبان ، يكون من حيث الجوهر عاطلاً عن العمل ، أما ماسحوا الأحذية الذين يفوق عددهم الحاجة ، والحمالون ، ومن يقومون بفتح أبواب السيارات ، أو مسح

زجاجها ، أو تقديم أي خدمة مشابهة ، فإن حالتهم ليست بأفضل من حالة البطالة ، هذا النوع من العمل في قطاع الخدمات غالباً ما يمثل الفقر المدقع وهناك خاصة أخرى تفرزها العمالة المتنامية في قطاع الخدمات . بالرغم من الطابع الزراعي السائد لتركيب السكان في المغرب ، حيث تعيش أكثرية السكان في الريف ، إذ يرافق النمو في قطاع الخدمات نمو في سكان المدن التي تكبر بسرعة . إن هدف الهروب من الريف ومحاولة إيجاد وضع أفضل في المدينة يرتبط بعملية إفقار وإفلاس الفلاحين من جهة ، والافاق المتوفرة في المدن من جراء تطورها الاقتصادي والاجتماعي من جهة أخرى ، كما أن تدفق السكان إلى المدن المغربية يفوق حاجتها للأيدي العاملة . ففي مثل المستوى الحالي ومشكلات التطور الاقتصادي ، لا تستطيع المدن تأمين العمل بشروط إنسانية لكل القادمين لها ، ولذلك يرافق نمو المدن المغربية تفاقم البطالة والفقر ، حيث تلاحظ أن وجود هؤلاء داخل المدن في مساكن عشوائية شديدة الفقر محرومة من كل الخدمات ، وهي مدن الصفيح الناشئة والتي تكون دائماً في طرف المدينة الأصلية . ففي مدن الصفيح بالدار البيضاء وحدها يسكن ١٥٠ ألف مغربي ، و ٢٥ ألفاً في الرباط ، ١٥ ألفاً في القنيطرة ، ١٠ آلاف في أسفلى وكذلك في أجادير^(*) .

فالاختلاط وقلة أبسط شروط الراحة يمثلان خطاً رهيباً ففي مدن الصفيح لا تتوفر عدد البالوعات والمراحيض ويلجأ الرجال والنساء لقضاء حاجاتهم في المناطق الخالية ، كما أن الماء غير موجود وفعل سبيل المثال

(*) زار الباحث مدن الصفيح المشار إليها بمدينة الدار البيضاء ، ولاحظ أنه لا يوجد بها يهود إطلاقاً بينما على بعد خمسمائة متر منها يوجد حي متميز جديد ، كل مساكنه من الفيلات الفاخرة ، والتي تدل على ثراء أصحابها الفاحش ، ويمتلك عدداً غير قليل منها أثرياء اليهود المغاربة .

نجد حتى بن مسبك بالدار البيضاء لا يضم إلا ستة صنايعير للمياه الخمس
ألف ساكن ، أما الكهرياء فلا وجود لها^(١) .

وخلاصة القول أن المغرب يواجه مجموعة متشابكة من التحديات الثقيلة
بالنسبة إلى حاضره ومستقبله . تقتضى منه القدرة والنجاح لتحقيق الأمر
الغذائى والتصنيع المجدى المسخر لإشباع الحاجات الأساسية لجماهيره
ولتوفير العمل المنتج للقوى البشرية وللكفاءات المهنية ولقدرات العلم
الوطنية ، ولضمان السكن اللائق والتعليم الشامل والمشاركة الصريحة
للمواطن المغربى فى القرارات الحاكمة فى مصيره ومصير أبنائه .

إن إدراك جميع تلك الأهداف ومواجهة تلك التحديات يقتضى انتداب
استراتيجية مغربية لتنمية شاملة يحفزها منطق الاعتماد الجماعى على
النفس ويدعمها التضامن الإقليمى بين أقطار المغرب العربى فى رسم
الاختيارات المستقبلية وفى توظيف الموارد الطبيعية والبشرية وترشيد
استعمالها .

ويحق التأكيد على أن وضع استراتيجية مغربية لتنمية شاملة أساسها
الاعتماد على الذات المغربية أصبح اليوم هو الاختيار الأمثل لتحقيق ما
تهدف إليه الجماهير المغربية^(٢) .

وإذا إنتقلنا بعد ذلك إلى الحديث عن دور اليهود المغاربة فى الاقتصاد
المغربى فيهما أن نؤكد قبل الاستطراد فى هذا الموضوع أن الأعمال التى

(١) البير عياش : المغرب والاستعمار حصيلة السيطرة الفرنسية . ترجمة عبد القادر الشاوى وآخرون دار
الخطابى ، الدار البيضاء ، ١٩٨٧ ، ص ٢١٢ .

(٢) د . مصطفى الفيلالى : المغرب العربى الكبير ، نداء المستقبل ، مركز دراسات الوحدة العربية ، بيروت
١٩٨٩ ، ص ١١ .

مارسها اليهود المغاربة لم يمارسوها بسبب طبيعتهم الخاصة كما يدعى
المعادون للسامية ، فالأعمال التى مارسها اليهود المغاربة قد مارسها أيضاً
المغاربة من غير اليهود ، وإن كان اليهود قد فضلوا أعمالاً ومهناً معينة نوعاً
يرجع ذلك إلى شعور الأقلية فى أى مجتمع من المجتمعات فى الرغبة فى
التفوق الاقتصادى والاجتماعى من جانب ، فضلاً عن تأثرها بخصوصيتها
الثقافية والدينية من جانب آخر ، شريطة ألا يتعارض هذا التأثير بالنسق
الثقافى والاجتماعى العام داخل المجتمع .

ثانياً - دور الأقلية اليهودية فى النسق الاقتصادى المغربى :

ارتبط النشاط الاقتصادى ليهود المغرب ، بأعمال معينة مثل التجارة
والربا ، وقد لعب اليهود دوراً واضحاً فى حياة المغرب الاقتصادية ،
ومارسوا أعمالاً ونشاطاً اقتصادياً لا يتطلب الاستقرار فى مكان ثابت .

وقد أتاحت لهم الأنشطة الاقتصادية التى يمارسونها فرصة لتجميع
الثروة المنقولة ، فأصبحوا صيارفة وتجاراً وصناعاً ، كما عملوا فى مجالات
التجارة الخارجية حيث ساعدتهم فى ذلك علاقاتهم التجارية فى جميع أنحاء
العالم . ولا ينفرد يهود المغرب بهذه الخاصية فى المغرب وحدها ، بل يلاحظ
أنها نفس الأنشطة الاقتصادية التى يمارسها اليهود فى كثير من البلدان
التي يشكلون أقلية فيها .

وقد وصل عدد من اليهود المغاربة إلى قمة الثروة داخل المغرب ،
وساعدتهم على ذلك أنهم دخلوا مع عدد من أصحاب السلطة الصفوة
المغربية فى أعمال التجارة داخل المغرب وخارجها نذكر منهم (داوود بن

عمار). وقد صدر أخيراً مرسوم ملكي بتعيين أحد اليهود مستشاراً للملك الحسن الثاني^(*).

تفضيل التجارة والعمل الحر :

إن السلوك والنشاط الاقتصادي لليهود المغاربة ، قد ارتبط بالتراث الديني اليهودي وقيم اليهود ، مثل وحدة الشعب اليهودي ، والشعب المختار

كما أن التراث الديني اليهودي قد أثر على نوعية النشاط الاقتصادي لليهود المغاربة والتي جعلهم يرتبطون بالأعمال الحرة ، ويرفضون العمل كنجباء . فعلى سبيل المثال جاء في سفر الأمثال أن كل من يبحث عن المتعة سيصاب بالفقر ، وهذا جوهر أخلاقيات الادخار التي تؤدي إلى تراكم رأس المال وتجعل منه قيمة في حد ذاته^(١).

وقد قال أحد الحاخامات في التلمود حاثا اليهود علماً لاشتغال بالتجارة (على الإنسان أن يعلم ابنه التجارة ، ومن لا يعلم ابنه التجارة فهو كمن يعلمه أن يصبح لصاً ، والإنسان الذي يملك التجارة فهو مثل بستان العنب الذي يحيط به سور ، فلا تستطيع الماشية أو المارة أن ياكلوا منه أو حتى ينظروا إليه ، ومن لا يملك تجارة فهو كستان العنب الذي لا سور له ، تدخله النواب والمارة ياكلون منه ، وينظرون إليه ، وجاء في التلمود أيضاً أن الأتقياء يحبون أموالهم أكثر من أجسادهم ، وأن الحاخام اسحاق نصح

(*) لقاء مع عدد من السياسيين المغاربة وطلبوا عدم ذكر أسمائهم . وذلك بدوافع الشبهة ببوربون بالدار البيضاء حيث كان يقيم الباحث . وأيضاً بمنزل أحد مثقفي المغرب بالمدينة القديمة بالدار البيضاء .

(١) د . كامل سغمان : اليهود تاريخاً وعقيدة . دار الهلال ، ١٩٨٢ ، عدد ٣٦٤ ، ص ٨-٢٩ .

الإنسان بأن يضع أمواله دائماً في دورة مالية . وقد قال أحد العلماء التلموديين مشجعاً على التجارة ومهاجماً الزراعة (لا يوجد عمل أكثر امتناناً من فلاحه الأرض ، تاجر بمائة زوز تحصل على لحم وخمر ، أما إذا استعملت هذا القدر نفسه في الزراعة فأكثر ما تحصل عليه هو الملح والخضار ، بل وتجعلك تنام على الأرض ، كي تحرس المحاصيل وتجعلك في صراع دائم مع جيرائك)^(١).

وقد أثر هذا التراث الديني اليهودي على طبيعة الأسرة اليهودية المغربية ، حيث كان استقرار هذه الأسرة رهناً بعمل جميع أفرادها . وهذا يفسر لنا توارث الأبناء لمهن الآباء ، وارتباط اليهود بأعمال ومهن معينة داخل المغرب .

اليهود سكان مدن :

من الملاحظ أن النشاط الاقتصادي لليهود المغاربة ، يتركز في المدن الكبرى داخل المغرب كالدار البيضاء ، ومراكش ، وطنجة والصويرة ، وفاس ، والرباط . ويرى بعض الكتاب أن نسبة ٨٠٪ من اليهود يعيشون في المدن ، تلتهم في الدار البيضاء ، وعموماً تقل تدريجياً بسبب الهجرة لإسرائيل^(٢) ، وبدأت تزيد بعد تصريح الملك الحسن بالعودة إلى المغرب وحصولهم على الجنسية المغربية مرة أخرى وذلك في مارس ١٩٦٦^(٣).

والسؤال الذي ينبغي طرحه . هل ظاهرة تركيز النشاط الاقتصادي لليهود المغاربة في المدن الكبرى ترجع إلى غريزة (طفيلية) استغلالية في

(١) د . عبد الوهاب المسيري : الأقليات اليهودية بين التجارة والادعاء القومي . مرجع سابق ، ص ٢٤ - ٢٥ .

(٢) البير عياش : المغرب والاستعمار حصيلة السيطرة الفرنسية . مرجع سابق ، ص ٢٢٨ .

(٣) صحيفة العلم السياسي المغربية : مقالة بعنوان العودة ، بنون تاريخ ، لدى الباحث .

أسلوب الحياة اليهودية ، أم إلى ضغوط من قبل الأكثرية المسلمة جعلت اليهود يسعون دائما إلى التكتل داخل المدن الكبرى؟

إن بعض اليهود المغاربة يرجعون ذلك الأمر إلى أن قوانين المغرب في العصور الوسطى ، قد حرمت عليهم امتلاك الأراضي ، وفرضت عليه حياة (الملاح) في المدن .

ويستطرد هؤلاء في تفسير تركز النشاط الاقتصادي لليهود داخل المدن المغربية ، بأن المناخ العام في المغرب كان دائما غير مستقر تجاه اليهود . ويستدلون على ذلك بما فرضه السلطان (يعقوب بن المنصور) في القرن الثاني عشر بضرورة أن يرتدى اليهود ملابس مميزة ذات عباءة سوداء وأكمام واسعة ، غطاء رأس أسود يغطي الأذن . وهؤلاء اليهود يفسرون التركز اليهودي داخل المدن الكبرى في مجال الاقتصاد والتجارة بـسيكولوجية الأقلية التي تسعى للتجمع لحماية نفسها ، وهذا يفسر في وجهة نظرهم أسباب حرص اليهود على تكديس الثروات المنقولة التي توفر لهم الأمان ، وليس الملكية الثابتة المتمثلة في الأراضي الزراعية^(١) .

وحقيقة الأمر أن التنشئة اليهودية ، هي التي جعلت اليهودي يعترف عن العمل اليدوي ، وجعلته يكره بذل الجهد الجسماني بصفة عامة ، ويفضل أن يعيش بعقله لا ببدنه ، وبذلك بعد عن النشاط الزراعي والصناعي ، وتركز في المدن حيث الأعمال الحرة والمعاملات التجارية والنشاطات المالية والمصرفية^(٢) .

(١)

Chouraqui Ibid p.p. 48 - 50

(٢) د . جمال ممدان : اليهود أنثروبولوجيا . مرجع سابق ، ص ٤٨ .

حتى أن العربية المغربية الدارجة تستخدم كلمة (الحاشاك) أي التاجر مرادفة لكلمة اليهودي^(*) . مما يعطى انطبعا بأن اليهود في سبيل التمايز عن المجتمع المغربي الزراعي ، وحفاظاً على ذاتيتهم كأقلية يهودية بين المغاربة المسلمين اختاروا التجارة والصرافة مهنة لهم .

وقبل الحديث عن دور اليهود المغاربة في الحياة الاقتصادية المغربية ، يود الباحث أن يوضح أنه أثناء زيارته للمغرب ، قد لاحظ نوعاً من التعظيم على الدور الذي يمارسه اليهود المغاربة في النشاط الاقتصادي المغربي ، ومن ثم مدى تأثيرهم من خلال هذا النشاط داخل المجتمع بوجه عام . ويفسر الباحث هذا الأمر بما يلي :

- أن السلطة القومية المغربية لا تفضل الإفصاح عن طبيعة هذا النشاط ، وتأثيره داخل المجتمع ، وذلك احتراماً لمشاعر الأكثرية المسلمة أو خوفها منها ، نظراً لأنها تنتظر نظرة ربيبة إلى الأعمال الاقتصادية التي يمارسها اليهود المغاربة ، خاصة وأن الشباب المغربي الآن يعاني من بطالة واضحة .

- اليهود المغاربة لا يحاولون أن ينشروا أو يذيعوا شيئاً عن نشاطهم الاقتصادي كأنهم استفادوا من التجربة اليهودية التونسية عندما قامت الأكثرية المسلمة التونسية بتدمير وحرق الكثير من المشروعات الاقتصادية لليهود التونسية عام ١٩٦٧^(١) .

(*) استفسر الباحث عن معنى الحاشاك من كبار السن من المغاربة فقالوا أنها كلمة مغربية قديمة دارجة تعني الحمار ، ولما كان التاجر اليهودي يوجب الريف على حماره ، فقد صارت تعني التاجر اليهودي أيضاً وفيها ما فيها من تحقير ملحوظ للتاجر المرابي الجشع

(١) مارك تيسلر وليندال هاويكنز : الثقافة السياسية لليهود في تونس والمغرب . مرجع سابق ، ص ١١٨ .

وأهم المجالات الاقتصادية والهيبة التي تعمل بها الأقية اليهودية في المغرب ما يلي:

١- التجارة الداخلية:

لنشاط اليهود المغربية والتجارة من جميع الأنواع وقد كان لهم نصيب في الأكثرية الموفرة في القيام بورد وسيط في الأعمال التجارية، والتجارة التي يمارسها اليهود المغربية هي نوع من تجارة التجزئة والتي تختلف عن التجارة الحديثة في عدة وجوه، فالتجارة الحديثة جرد عصرية والاساس في نظام المصنع، أما تجارة التجزئة فهي تلعب دوراً ثانوياً، فالناظر الملموس لا يلاحظ أموالاً في الإنتاج، ولا يشتري مواد أولية ولا ينفق على مستلزمات القماشية جزءاً من المبيعات، لكنه ليس سوى (وسيط) أي أن التجارة اليهودية لا تقطوع على أسلوب إنتاج معين فتعجز فائض فيه، وإنما تعبر على فائض القيمة التي يتجه الفلاحون والصناع، فهم يعملون في صناعة الحبوب، والنسيج، والجلود والرخام، وبهذا فهم يجنون ربحاً كبيراً يملأون أي ثور في عملية الإنتاج، وإنما كان دورهم هامشياً.

٢- الصناعة الحرفية:

سبق الإشارة أن جري التقليد بين اليهود المغربية بأن يحتفظوا - من بين التي توارثوها عن آبائهم - وقد عمل اليهود في بعض الصناعات الحرفية تنكر أهمها:

أ- صناعة الذهب:

ويشتهر بها يهود مدينتي فاس والصويرة، كما يشتهرون أيضاً بصناعة

خياط الذهب والفضة والتي تستخدم في ملابس الزفاف للطبقة البورجوازية داخل المغرب.

ب- صناعة التقطير (الخمور):

تتميز هذه الصناعة على نطاق واسع في المدن الكبرى داخل المغرب، ويشتكرها التجار اليهود، وفي الوقت الذي لا يقبل فيه اليهود المغاربة على الشراب، فإنهم يقدمون على هذه الصناعة باعتبارها وسيلة مجزية لربح.

ج- دباغة الجلود:

تشكل مهنة دباغة الجلود عند اليهود تجارة رابحة، فهي تحد له أسواقاً محلياً داخل المغرب، وكذلك مجالاً للتسويق خارجه، ومن أهم اليهود الذين يعملون بهذه الصناعة هم يهود مدينة الصويرة في حي قديم بالمدينة يسمى (النشر) أي مكان نشر الجلود.

٢- التعاونيات:

وتعني مجموعة صناع يهود يمارسون نفس الصناعة، أو تجاراً ينتمون إلى نفس التجارة، ويخضعون لعدد من التقاليد والأعراف اليهودية في مجال المهنة، وهم يؤمنون بالمساعدات التي يجب أدائها لأبناء الأقلية، وتسمى ضريبة المهنة، ويتم ذلك تحت مراقبة أحدهم الذي يكون رئيسهم والممثل الرسمي لهم لدى السلطة الدينية.

والالتحاق بالتعاونية مكفول لجميع اليهود، بشرط أن يتوفر لراغب الانضمام إليها المعرفة الكافية لمهنة من جانب، ورأس مال صغير يساهم به في التعاونية من جانب آخر، وقد تطورت التعاونيات فأخذت شكلاً جديداً

يتمشى مع التطور الذى حدث فى المغرب ، ولم تعد تلك المحلات والدكاكين التقليدية ، بل توسعت وأصبحت محلات كبيرة مجمعة ويشارك عدد من كبار الرأسماليين المسلمين المغاربة نظرائهم اليهود فى بعض هذه التعاونيات مثل تعاونيات الحليب وصيد الأسماك وزيت الزيتون * .

٤- الشركات المالية والبنوك :

بدأ اليهود المغاربة فى تكوين شركات كبيرة ذات ثقل اقتصادى مؤثر داخل المجتمع المغربى مثل (شركة ستيام) وهى شركة للمواصلات العامة داخل مدينة الدار البيضاء ، وتتافس الشركة الحكومية ، بل إنها تتفوق عليها بعدد حافلاتها من جانب وسهولة إدارتها من جانب آخر .

ولكى تنجح الأقلية اليهودية فى إدارة نشاطها الاقتصادى ، وتصبح عنصراً مؤثراً فى الحياة العامة المغربية ، بدأت تهتم بإنشاء البنوك الخاصة بها ، فيوجد الآن داخل المغرب (الشركة العامة المغربية للأبنك) ومعظم رأسمال هذه الشركة ساهم به يهود ، ولها فروع مصرفية فى جميع مدن المغرب ، وتعمل الشركة العامة المغربية للأبنك فى التجارة الخارجية ، كما يوجد عدد منهم أعضاء فى الغرف التجارية المغربية مثل جاك أو حنا^(١) عضو غرفة التجارة والصناعة لولاية الدار البيضاء الكبرى .

٥- السياحة :

بدأ اهتمام اليهود المغاربة بهذا النوع من النشاط الاقتصادى ،

* زار الباحث بعض هذه التعاونيات ولاحظ مشاركة مسلمين فى التعاونيات الغذائية فقط .
(١) منشورات الغرفة التجارية بالدار البيضاء الكبرى عام ١٩٩٢ .

وساعدتهم على ذلك علاقاتهم بيهود أوروبا الذين يسهلون له حضور الأفواج السياحية . ويوجد الآن عدد من الشركات السياحية التى يملكها اليهود ، وخاصة فى المدن الكبرى مثل الدار البيضاء وطنجة ، وأغادير ، ومنطقة عين زئاب فى الدار البيضاء .

ورغم أن من الصعب الحصول على سوق سوداء لتجارة العملة فى المغرب ، لكن الباحث قد استمع من أحد السائقين الذين يعملون فى إحدى هذه الشركات السياحية ، أن صاحب الشركة يتعامل فى السوق السوداء فى مجال النقد الأجنبى .

٦- الشركات العقارية :

لا يعمل المغاربة فى أعمال المقاولات الإنشائية ، لكنهم يعملون فى مجال تجارة العقارات والأراضى الخاصة بالبناء ، وكذلك فى تأجير الشقق المفروشة ، ومعظم أسماء هذه الشركات تحمل أسماء غير أسماء أصحابها ، وربما يرجع ذلك إلى الرغبة فى عدم الإفصاح عن الهوية الدينية لصاحبها .

٧- المهن المتخصصة :

أ- الطب :

تفضل الأسرة اليهودية أن تلحق ابنها بدراسة الطب ، فهى تفضل مهنة الطبيب عن مهنة المهندس أو المحاسب . ذلك باعتبار أن مهنة الطب أكبر عائداً وربحاً . واليهود المغاربة يرون أن أفضل وسيلة تجعل أبناءهم أكثر

* عين زئاب ملاهى بريئة تستقبل الخليجيين بصفة خاصة . وبعضها ملك اليهود لاسيما الفنادق والمطاعم والأندية الليلية . كما أن بعض راقصاتها من اليهوديات ويقدمن الفولكلور المغربى .

تأثيراً داخل المجتمع هي مهنة الطبيب حيث تكسبه احترام الآخرين ، كما أن مهنة الطبيب تمكنه من العمل في المغرب وخارج المغرب . والطبيب اليهودي المغربي لا يفضل العمل في المستشفيات ليكون عضواً ضمن فريق الأطباء بها ، ويفضل العمل الحر ، وأن تكون له عيادته ، وحتى يكون اختلاطه بالمجتمع متاحاً بشكل يستطيع من خلاله زيادة شبكة علاقاته الاجتماعية . والأسرة المسلمة لاتجد غضاضة في الذهاب إلى الطبيب اليهودي^(*) .

ب - الصيدلة :

يعمل عدد من اليهود المغاربة في مهنة الصيدلي ، وهم غالباً أصحاب صيدليات . ولعل الرغبة في هذه المهنة أنها تجمع بين المهنة المتخصصة والتجارة ، وتدر عائداً كبيراً أيضاً ، هذا فضلاً على أنها تجعل الصيدلي اليهودي معروفاً في المنطقة التي توجد بها صيدلية ، ومن ثم تزداد درجة علاقاته الاجتماعية^(**) .

ج - المحاماة :

ينظر اليهودي المغربي إلى دراسة القانون نظرة هامة ، فهو يعتبرها المهنة التي تقرض احترام المجتمع لصاحبها . وتجعل مهنة المحامي صاحبها من الصفوة داخل المجتمع وهذه المهنة عند اليهود تجعله يعرف شئون موكله ، وهذا ما يرحب به اليهودي ، كما أن المهنة تسهل له العلاقة مع رجال الأعمال والتجارة ، الأمر الذي يجعل اليهود المغاربة يعرفون رجال

(*) نقرأ لتوارد الأطباء اليهود مهنة الطب عن أبياتهم ويراعهم فيها بالتالي .

(**) مشاهدات الباحث في الدار البيضاء ، ومراجعة أسماء الصيدليات

الأعمال والسلطة المغربية ، وهذا ما يرحب به اليهودي المغربي في أن له دوراً في هذه العلاقات^(*) .

د - المحاسبة :

يوجد عدد من المحاسبين اليهود المغاربة داخل المغرب . واليهودي المغربي يرحب بهذه المهنة حيث أن انتشار اليهود في الأعمال التجارية ، تجعلهم في حاجة دائمة لمعرفة قوانين الضرائب المختلفة . ومعظم الذين يعملون في هذه المهنة من أبناء الطبقة المتوسطة ، ووجود المحاسبين اليهود يفتح المجال أمام باقى اليهود للعمل الناجح في جميع مجالات النشاط الاقتصادي والصناعي والطبي والتجاري ، فإحاطة المحاسبين اليهود بكل أنواع المهن المختلفة ، يجعلهم يقدمون دائماً المشورة المخلصة لأبناء طائفتهم^(*) .

هـ - مهنة قيادة سيارات الأجرة :

يملك عدد من اليهود بعض السيارات (تاكسي) ، ومعظم هؤلاء من غير المتعلمين وقد أفادتهم هذه المهنة في التعامل مع أبناء المغرب . والذين يعملون في هذه المهنة يفضلونها ، لأنها تعطيهم الحرية في التنقل ، فضلاً عن أنها تدر عليهم (البقشيش) . وليست هذه المهنة بحاجة إلى رأسمال ، فضلاً عن أنهم ينظرون إليها على أنها تجعل صاحبها مالكا وليس أجيراً^(*) .

٨ - النشاط الاقتصادي والثقافي والاعلامي :

يعتبر اليهود المغاربة أن هذا النوع من النشاط الاقتصادي له أهمية للأسباب التالية :

١ - أنه مع زيادة نسبة التعليم في المغرب ، بدأت تظهر نهضة ثقافية تجعل عدداً كبيراً من الشباب المغربيين يهتم بشراء الصحف والدوريات فضلاً عن الكتب ، وهذا يجعل مثل هذه المشروعات ذات عائد ربحي .

٢ - أن العمل في هذا المجال يجعل اليهود المغاربة يعرفون أدق التفاصيل عن الحياة العامة المغربية والتي لا تنشر أو تذايع .

٣ - أن هذا النشاط يسهل لهم وجود قنوات شرعية يستطيعون من خلالها التعبير عن آرائهم ومعتقداتهم وثقافتهم .

٤ - يعتبر العمل في مجال الثقافة والإعلام ، يتيح لهم التعرف على الصفوة المثقفة المغربية من أدباء وعلماء وكتاب ، الأمر الذي يجعلهم على معرفة بآرائهم من جانب ، ومن جانب آخر يأمنون وقوفهم بجانبهم خلال أي أزمة يتعرضون لها داخل المجتمع المغربي .

٥ - أن تملكهم لبعض الأدوات الثقافية والإعلامية ، تقربهم إلى السلطة المغربية ، خاصة إذا أشادوا بها .

ومن أمثلة هذا النوع من النشاط (دار توبقال للنشر) (*) وتنشر هذه الدار بعض المؤلفات ليهود مغاربة ، مثل رواية (ليل الحكيم) للكاتب (أدمون عمران المليح) والذي قام بترجمتها من الفرنسية إلى العربية (على تيزاكاد)، ومن الملاحظ أن هذه الدار بجانب نشاطها الربحي تهدف إلى التعريف بالثقافة اليهودية ، وحتى لا تثير الشك حول ذلك الأمر ، قامت بنشر بعض الأعمال الشعرية للشاعر الفلسطيني (محمود درويش) .

(*) مقر الدار : عمارة التسيير التطبيقي ، ساحة محطة القطار ، بلفجير ، الدار البيضاء ، ص ب : ٢١٠٥

وبالنسبة للنشاط الإعلامي في مجال الصحافة ، فليس هناك أدلة يمكن الوصول إليها عن تملك اليهود للصحف المغربية ، غير أن الاعتقاد السائد لدى بعض المغاربة أن الصحافة الناطقة بالفرنسية داخل المغرب يمولها بعض اليهود المغاربة المستترين وراء شخصيات مغربية مسلمة .

ثالثاً - المرأة اليهودية ودورها الاقتصادي :

تبدو المرأة في الحياة الأسرية اليهودية وكأنها لا تضطلع إلا بدور هامشي . ويرجع ذلك إلى أن التراث اليهودي لم يمنح المرأة اليهودية مكانتها اللائقة ، ففي العهد القديم سفران فقط مخصصان للمرأة - أربعة إصحاحات مختصة بروث Ruth وعشرة إصحاحات مختصة باستير Esthir وقد نوقشت المسألة اليهودية من منظور الرجل ، فالدور التاريخي للثقافة اليهودية معني بالرجال^(١) . فالزوجة الصالحة والأم المثالية في نظر الثقافة اليهودية هي المسئولة عن الحياة الاقتصادية داخل الأسرة ، من حيث تنظيمها فنشاطها الاقتصادي مقصور في معظم الأوقات على رعاية شئون الأسرة ، وحتى ولو ساهمت في عمل يؤدي إلى زيادة الدخل الأسري ، فهو عمل يكون في أغلب الأحيان داخل المنزل وليس خارجه ، مثل حياكة الملابس . كذلك فإن من تقاليد المجتمع المغربي التقاليد المحافظة ، فيما يتعلق بالمرأة والتي راعاها اليهود لأبعد مدى (*) .

(١) ناثالي رين المرأة اليهودية ، ترجمة سهام منصور ، مكتبة مبدولي ، القاهرة ، ١٩٨٧ ، ص ٩ .
(*) وقع كثير من اليهوديات الأفريقيات والأميريات بعد هجرتهم لإسرائيل فريسة لممارسة نمط الحياة الغربية وكن غير مرحبات بتحررهن المبالغ فيه ، حتى اضطرتن الظروف الاقتصادية للعمل في الدعارة . وإن كنا لانملك دليلاً على كونهن من المغربيات

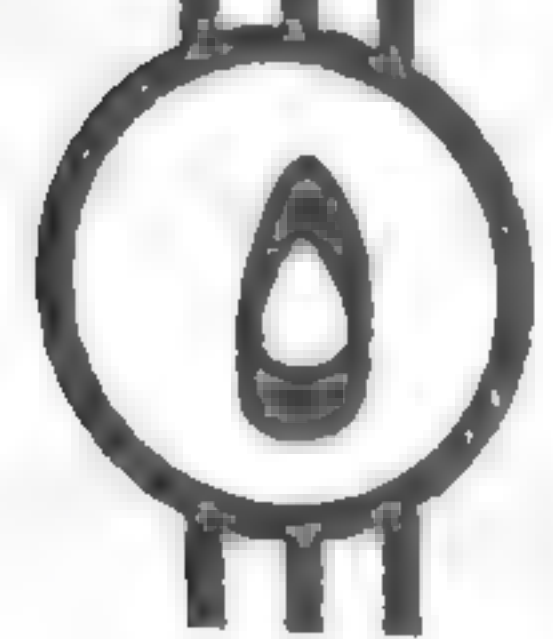
غير أنه مع التطور الاجتماعي الذي حدث داخل المغرب ، والاهتمام بتعليم المرأة ، وانتشار مدارس الفتيات ، بدأت الأسرة اليهودية في الاهتمام بتعليم الفتاة وخروجها إلى مجالات العمل المختلفة .

وأبرز المهن التي تمارسها المرأة اليهودية في المغرب هي أعمال السكرتارية والترجمة ، وكذلك مصنفات شعر النساء ، والعمل في مجالات السياحة والفندقة كمضيفات ، كما يوجد قلة منهم تعمل في أعمال وضيعة مثل الدعارة .

ويوجد عدد من النساء اليهوديات يعملن كمدرسات في المدارس الاسرائيلية داخل المدن المغربية ، وتلقى هؤلاء النساء احتراماً من قبل الأسر اليهودية .

وهناك مهن في المجتمع المغربي ترتبط بالنساء اليهوديات ويشتركن في ذلك مع النساء اليهوديات في مصر ، كما لاحظ الباحث مما يتفق مذكره الدكتور قاسم عبده قاسم عن اليهوديات في مصر (٢) ، من أنهن يمارسن مهنة تزيين العروس للزفاف ، ومهنة قراءة الكف والطالع ، ومهنة الدلالات ، كذلك يشتغل بعضهن بمهنة الغاسلة لموتى اليهود من النساء كما يعمل بعضهن ندايات على الموتى اليهود .

(٢) راجع : ناتالي رين : المرأة اليهودية ، ص ١٥١ - ١٥٢ ، وقاسم عبده قاسم ، اليهود في مصر منذ الفتح العربي حتى الغزو العثماني ... مرجع سابق ، ص ٦٨ .
(٣) د . قاسم عبد قاسم : المرجع السابق ، ص ٦٦ .



الفصل الخامس

دور الاقلية اليهودية في النظام السياسي المغربي

يتناول هذا الفصل الدور السياسى للأقلية اليهودية المغربية خلال الفترة الممتدة من فرض الحماية الفرنسية على المغرب ، ودور اليهود وموقفهم من هذه الحماية ، وموقفهم من الأحزاب السياسية المغربية ، وكذلك موقف هذه الأحزاب السياسية منهم .

كما يتناول هذا الفصل بالدراسة لطبيعة ودور النشاط الصهيونى وسط هذه الأقلية منذ بدء الحماية الفرنسية على المغرب وحتى قيام حرب يونيو ١٩٦٧ بين العرب واسرائيل ، ومدى تأثير هذه الحرب على الواقع السياسى المغربى وموقف اليهود المغاربة والمسلمين من ناحية أخرى . ثم تتبع الهجرة اليهودية المغربية إلى اسرائيل والموقف الرسمى المعلن لليهود المغاربة من هذه الهجرة من خلال مؤسساتهم الشرعية داخل المغرب . وكذلك يتعرض هذا الفصل لدور الصفوة اليهودية المغربية فى إيجاد جسر من العلاقات بين القادة العرب والنظام الاسرائيلى .

الأقلية اليهودية وقضية استقلال المغرب :

حفلت فترة الحماية على المغرب بكثير من الأحداث ، فكان المغرب مشدودا بالأحداث والتطورات التى يعيشها ، وتركز فى الجهاد والسعى للحصول على استقلاله ، فى نفس الوقت فإنه كان يتابع الأحداث التى كانت تجرى فى فرنسا وأوروبا ، شاخصا يبطئه إلى مجريات الأمور داخل الوطن العربى وحركات التحرر الوطنى ضد الاستعمار من جانب والنازية المتصاعدة من جانب آخر .

فى هذه الفترة الزمنية التى عاشها المغرب ، اتخذت الأقلية اليهودية المغربية مواقفها من الأحداث والتطورات وفقاً لمصالحها الاقتصادية ،

والعوامل التاريخية والاجتماعية والثقافية المتناقضة التى تحدد وضعيتها ، وتطورها ، والوعى الذى تكون لديها عن ذاتها وعن محيطها .

ولقد تأثر إطار الحياة السياسية المغربية فى هذه الفترة بالظروف المفروضة من التشريع الاستعمارى ، الذى حرم المغاربة من الحريات الأساسية . وفى أحسن الظروف كانت تمارس رقابة شديدة على الأحزاب السياسية ، التى سمح لها بالنشاط خلال سنوات قليلة ، ثم تعرضت بعد ذلك للخطر ومتابعة أعضائها ، واعتقال قياداتها ، الذين تعرضوا للسجن والتعذيب والنفى . ولم يكن للمغاربة الحق فى الانضمام للجماعات الثقافية ، كما كان عليهم الانضمام إلى التنظيمات النقابية الفرنسية ، وخضع أيضاً تأسيس الجمعيات الثقافية والرياضية لترخيص من سلطة الحماية . كما خضعت أيضاً الصحافة الناطقة بالعربية والعبرية للترخيص الإدارى ، فى حين أن الصحافة الوطنية كانت تخضع أيضاً للرقابة التى كانت كثيراً ما تصدر أعدادها^(١) .

أما بالنسبة لليهود المغاربة فقد تأثر معظمهم فى أغلب الأحوال ببعض من مؤثرات المناخ الصعب الذى نال أبناء المغرب بصفة عامة ، وإن كانت الصفوة اليهودية المغربية تشعر بقدر من الأمان . فقد عيبتهم السلطة الفرنسية فى مجالس الطوائف اليهودية والتى ظلت العضوية فيها بالتعيين حتى عام ١٩٤٥ حيث حل الانتخاب داخلها محل التعيين . وكان لليهود مجلات دورية ناطقة بالفرنسية نذكر منها :

(١) انظر : البير عياش : الحركة النقابية فى المغرب ، الجزء الأول ، ترجمة نور الدين سعودى ، دار الخطايب للطباعة والنشر ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ .

١ - صحيفة المستقبل المصور : فى الفترة من ١٩٢٦ - ١٩٣٦ وقد أسسها توهرمز (Touhamoz) أحد اليهود الصهاينة الأندلسيين ، وأصبحت لمرآة حال الفيدرالية الصهيونية بالمغرب ، التى كانت تمثل تجمعها لكافة الجمعيات اليهودية الصهيونية بالمغرب .

٢ - الاتحاد المغربى : وظهرت فى الفترة من ١٩٣٢ - ١٩٤٠ وكانت تصدر بالعبرية العربية ، وكانت تنادى بدمج المغاربة فى النقطة الفرنسية

٣ - مجلة نوار - Noire : وظهرت بعد الحرب العالمية الثانية .

٤ - صوت الطوائف ظهرت فى عام ١٩٥٠ وكانت ناطقة باسم مجلس الطوائف اليهودية^(١) .

ويدعى الباحثون اليهود بأن اهتمامات هذه الصحف كانت مادية ونفعية مثل محاربة الرمد والسل والمطالبة بسكن صحى ، ولكن حقيقة الأمر أن هذه النوريات والصحف كانت النافذة التى استطاعت منه الحركة الصهيونية أن تمارس نشاطها الإعلامى .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الثانية امتد النشاط الصهيونى إلى التنظيمات الشبابية اليهودية والفروع المحلية لها .

ونظراً للتركيبات المتعددة للشخصية اليهودية والثقافية التى تلقتها فقد أصبح اليهود المغاربة يخضعون لتيارات مختلفة ومتباينة فرنسية ، يهودية ، صهيونية وينسبة أقل لحركة الديمقراطية وحركة التحرر الوطنى ، من نتائج عنه نوع من الغموض وخاصة عند هؤلاء الذين حاولوا فيما مضى التوفيق

(١) د . غازى صلاح أبو العنين : التمييز الطائفى داخل المجتمع الاسرائيلى . مطبوعات كلية العرب ، القانونية والاقتصادية ، جامعة الحسن الثانى ، الدار البيضاء ١٩٨٠ ، ص ٩٩ .

بين تعلقهم بفرنسا وتعاطفهم مع الصهيونية والتقارب مع المواطنين المغاربة المسلمين .

بعد إصدار فرنسا للظهير البربرى ، وسعيها للتوفيق بين العرب والبربر ، فإنه وبخاصة منذ عام ١٩٢٠ كانت الحركة الوطنية المغربية تتطور وتنظم نفسها ، وكان رد الفعل الشعبى قويا ضد الظهير البربرى الذى كان يهدف إلى تفريب المغرب وتجزئته ، وكان الموقف تجاه اليهود المغاربة يستمد مقوماته من نفس المبدأ ، مبدأ الوحدة الوطنية . وفى أول ديسمبر ١٩٣٤ قامت لجنة العمل المغربى . وهى أول منظمة وطنية بتقديم مشروع اصلاحات يطالب بالتطبيق الحرفى لاتفاقية الحماية وإلغاء الإدارة المباشرة والتوحيد الإدارى والقضائى وانشاء مجالس حضرية ، والمجلس الوطنى الذى يتكون من ممثلين مغاربة مسلمين ويهود . وقد أقر التنظيم السرى للحركة الوطنية أنه ليس فى المغرب دين قومى إلا الإسلام واليهودية ، وأن اللغة العربية وحدها لغة البلاد الرسمية وكان هذا الأسلوب السلمى الذى اتخذه لجنة العمل المغربى مساعرا لميزان القوى الذى كان يطبع المرحلة الأولى لكفاح التحرير الوطنى . وبالفعل فإن لجنة العمل المغربى التى تحولت فيما بعد إلى الحزب الوطنى الذى تولد عنه بدوره حزب الاستقلال ، وحزب الشورى والاستقلال تمخضت عن حركة دينية تنادى بالرجوع إلى التقاليد الإسلامية وقد امتدت هذه الحركة السلفية إلى الميدان السياسى بفضل بعض الشباب ذوى التكوين التقليدى (علال الفاسى أو التكوين العصرى (محمد حسن الوزانى)^(١) .

أما المسار السياسى للمغاربة اليهود فى ذلك الوقت فلم يكن هو نفس المسار الذى نهجه المغاربة المسلمون نظرا لأسباب أيولوجية وثقافية أبرزها

(١) د . ضريف محمد : الأحزاب السياسية المغربية ، دار أفريقيا الشرق ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ ، ص ١٥ .

ذلك الصراع داخلهم بين الرغبة في المشاركة في الحياة السياسية المغربية والرغبة في الاندماج داخل الحضارة الفرنسية . وفي نفس الوقت كان الصراع العربي الصهيوني بفلسطين قد أقام حجر عثرة في وجه التقارب بين الأكثرية المسلمة والأقلية اليهودية . فقد طالبت صحيفة (لاكسيونز دويول) من اليهود المغاربة بالحياد حياداً تاماً أما صحيفة (اليسوار) فقد انتقدت الصهيونية ، ودعت المناضلين اليهود إلى المرونة والحيطة حول هذه المسألة في علاقاتهم مع المسلمين . كما شارك اليهوديان ابن زاكين وجاك أهان من المستقلين كممثلين لليهود في محادثات القوى الوطنية مع سلطات الحماية الفرنسية في إكس لبيان من ٢٢-٢٧ أغسطس ١٩٩٥ (١)

وعندما حصل المغرب عام ١٩٥٦ على استقلاله بعد فترة كفاح متواصلة ضد الحماية الفرنسية ، فقد حصل المغاربة اليهود مع كافة الشعب المغربي على صفة المواطن ، وأصبح الإطار القانوني موحد بالنسبة للجميع إلا فيما يتعلق بالأحوال الشخصية . وأكد الملك محمد الخامس على الحقوق والواجبات المتساوية بالنسبة لليهود المغاربة ، وصرح حزب الاستقلال في مؤتمره المنعقد عام ١٩٥٥ أن اليهود (يجب أن يعتبروا جزءاً لا يتجزأ من الأمة) وأكد حزب الشورى والاستقلال على نفس الأمر ، وأكد هذا الأمر أيضاً الحزب الشيوعي المغربي ، ودعا اليهود الطليعيين إلى العمل على نشر الوعي القومي داخل طوائفهم . فكانت الظروف القانونية والوضعية السياسية مواتية للاندماج الوطني (٢)

(١) المرجع السابق ص ٨٧ - ٨٨ وكذلك البير عياش الحركة النقابية في المغرب ، دار الخطابي الدار البيضاء ، ١٩٨٢ ص ٢٢٢ .

(٢) شارلي بيتون . اليهود المغربي يدعو للاعتراف بمنظمة التحرير الفلسطينية . مجلة العلم السياسي المغربية ١٩٨٣/١/١٤ .

ولكن السؤال الذي يطرح نفسه هل كانت الظروف الذاتية لكل من الأقلية اليهودية والأكثرية المسلمة على مستوى الوعي من كل من الطرفين ؟

إن الظروف الجديدة لمغرب ما بعد الإستقلال شملت أقلية تطورت على وتيرة ونهج يختلف عن الأكثرية المسلمة التي طورت شعورها القومي في خضم الكفاح في سبيل الإستقلال ، فالرواسب عميقة وترجع إلى الماضي البعيد (قلق ، خوف من التغيير) أو القريب (ثقافة وجاذبية فرنسية) أو تدخل في إطار الحياة اليومية وأثر الصهيونية ، استمرار الهجرة) .

فالأكثرية المسلمة تشعر بارتباطها بالعالم العربي وهي تؤمن بفكرة الوحدة العربية والقومية العربية وترحب بكل المشروعات الوحدوية التي تقيمها السلطة المغربية مع البلدان العربية . والأقلية اليهودية كبيرة التعاطف مع اسرائيل وتبدي تحفظاً تجاه العرب . ولم تكن الأقلية اليهودية في معظمها ذات وعي سياسي فهي على سبيل المثال لم تر في الناصرية مظهر حركة تحررية معادية للامبريالية والاقطاع ، بل لم تر فيها إلا الاتجاه المعادي للصهيونية ، وكثيراً ما أصبحت عليها صفة الدكتاتورية والرجعية .

ما هي مواقف الأكثرية والحكومية والحركة الوطنية المغربية هل عرفت كيفية مراعاة تلك الخصوصيات ؟ وفي نفس الوقت هل اتخذت إجراءات نحو تغيير اتجاه الأقلية السياسية ؟ ثم هل كانت الحركة الصهيونية العالمية تقف موقف المشاهدة تجاه اليهود المغاربة ؟ وماذا كان موقف الطليعة السياسية لليهود المغاربة ؟

حقيقة الأمر أن السنوات الأولى بعد استقلال المغرب قد شهدت نوعاً من الحماس بين الأكثرية والأقلية ، وكان هذا الحماس يسعى إلى الاندماج

الوطني لصالح المغرب ، فقد شهد مغرب الاستقلال وجود وفد يهودي في
الحكومتين الأوليتين هو ليون بن زاكين كما كان هناك عند من اليهود في
الدواوين الوزارية ، كما أن عدة شخصيات وأحبار بساطة في
المجلس الوطني الاستشاري وكثيرون هم القضاة والموظفون في
المستويات بما فيها الشؤون الخارجية ، وفتحت الشرطة والجيش أبوابهما
اليهود المغاربة .

وأصبح مكتب الشريف القوسفات ، الذي كان معقلاً لمعداة السببية من
طرف الأندوبيين ، أصبح يوظف العمال والمهنيين اليهود

كما أن الأحزاب المغربية أصبحت تضم العديد من اليهود المغاربة وكل
في مجال الصحافة السياسية ، وفي صفوف الاتحاد المغربي للشغل ،
والاتحاد الوطني لطلاب المغرب .

كما تم الاندماج أيضاً داخل الأندية الرياضية ، واشترك النصارى
اليهودي مع الشباب المسلم في مشروعات الخدمة العامة والعمل التطوعي
داخل المدن

وفي عام ١٩٥٦ أثناء العنوان الثلاثي على مصر ، نشر تصريح يهودي
بين العنوان من قبيل مجلس الطائفة اليهودية بالدار البيضاء

ولكن الحقيقة أن النظام المغربي لم يحاول أن ينظر إلى أهمية هذه
الوحدة الوطنية إلا من خلال التصريحات الرسمية والقوانين التي تساهل
بين المسلمين واليهود المغاربة ، دون محاولة للتعرف على خصوصية تفكير
الأقلية اليهودية والسعي الجاد لإدماجها داخل المجتمع المغربي ، حقيقة
لا يمكن أن نغفل دور بعض الأحزاب الوطنية المغربية في التأكيد والعمل على

النظام المسلمين واليهود المغاربة وإدماج تلك الأقلية داخل المجتمع المغربي ،
لكن النظام المغربي الرسمي لم يولي ذلك الأمر اهتماماً علمياً واكتفى
بالتصريحات ووضع القوانين التي تؤكد ذلك فقط . دون سعي حقيقي
لتقريب بين الأقلية والأكثرية وبصفة خاصة تسبب ضعف التأثير السياسي
اليهود وقلّة أعدادهم بعد الهجرة لإسرائيل^(١) . ومما يؤكد ذلك أنه في عام
١٩٦٠ عندما حل (اتحاد المغرب) محل الرابطة اليهودية العالمية أدرج في
برنامجه ساعتين للغة العربية في التعليم يومياً ، لكن قصور النظام المغربي
في اختيار المدرسين اللازمين لهذا الأمر أدى إلى عدم التعريب الحقيقي
لهذه المدارس اليهودية ، والذي لو تم لكنت الأجيال الجديدة من اليهود
المغاربة تتشكل تبعاً للثقافة والهوية العربية بغض النظر عن الدين .
ولعلّه يجدر أن نحاول تلمس ملامح نظرة اليهود المغاربة للأحزاب
السياسية في المغرب .

نظرة اليهود المغاربة للأحزاب السياسية :

الظاهرة الحزبية في المغرب ليست ظاهرة متناصلة ، فقد انبثقت في فترة
أخذت فيها (الانتماء الوطني) على حساب الانتماء الاقليمي (الجهوي)
لمواجهة الحماية الفرنسية لكن هذا النمو كان مرحلياً ، فما أن حصل المغرب
على استقلاله السياسي عام ١٩٥٦ حتى بدأ التعصب والانتماء الاقليمي
يسترجع مكانه الأصلي على حساب الانتماء الوطني القومي .

إن هذا الواقع هو الذي جعل الإنسان المغربي يتمثل الظاهرة الحزبية
مرتبطة بالمعيار (الجهوي) الاقليمي .

(١) لقاء مع د . محمد زريق استاذ التاريخ بكلية الآداب ، جامعة الحسن الثاني بمنزله بالدار البيضاء .

«الحركة الشعبية» من قبل كل شئ، حركة بربرية .

«حزب الاستقلال» هو حزب الفاسيين

(الاتحاد الوطنى للقوات الشعبية) هو نتاج رفض العناصر السوسية للهيمنة الفاسية «الحزب الوطنى الديمقراطى» هو تأصيل لقبائل عبدة ودكالة .
«منظمة العمل الديمقراطى الشعبى» هو تأصيل للعناصر الرئيسية المسيية وغير المسيية فى الجنوب خاصة مراكش .

وهذا التمثيل لطبيعة الأحزاب السياسية المغربية هو الذى يفسر لامبالاة الإنسان المغربى تجاه الأحزاب السياسية ، فالأحزاب المغربية تظل أولا وأخيراً أحزاب النخبة أو الصفوة^(١) .

وهذا الواقع للحياة الحزبية داخل المغرب ، يفسر لنا موقف اليهود المغاربة من المشاركة فى الحياة السياسية الحزبية والذى يتحدد فى التالى :
١ - أن اليهود المغاربة باعتبارهم أقلية دينية بداخلهم الشعور بأن هذه الأحزاب تسيطر عليها النخب الإسلامية الإقليمية ومن ثم لا مجال مؤثر وفعال لهم داخل هذه الأحزاب ، خاصة أحزاب تفتقد القواعد الجماهيرية ، وعلى ذلك فإن دور اليهود المغاربة داخلها سوف يكون دوراً هامشياً .

٢ - أن طبيعة الأقليات أنها تحاول البحث دائماً عن الاستقرار والأمان لها داخل المجتمعات الموجودة بها ، ومن ثم فاليهود المغاربة يناون عن

(١) د . ضريف محمد : محاولة فى تشخيص الموروث السياسى بالمغرب ، المجلة المغربية لعلم الاجتماع السياسى ، الدار البيضاء ، ١٩٨٨ ، عدد ٥ من ٩٦ .

الدخول فى هذه الأحزاب التى تعبر عن الروح (الجهوية) أو القبلية وحتى لا يحسبون على طرف ضد طرف آخر .

غير ذلك لم يمنع من انضمام بعض الشباب اليهودى إلى ممارسة الحياة الحزبية داخل بعض الأحزاب المغربية ، وعلى وجه الدقة داخل حزب التقدم الاشتراكية .

أما لماذا يفضل اليهود المغاربة الانضمام لحزب التقدم الاشتراكية ؟

يرجع ذلك لأسباب التالية :

١ - أن الحزب يطرح حلاً للقضية الإثنية داخل المغرب ، وهو يرى أن الحل ليس حلاً قائماً على الفكر السلفى ، لكنه حل قائم على مبادئ الاشتراكية العلمية التى تحارب فى الوطن المغربى كل أشكال السيطرة التى يمارسها مجموعة سلالية أو دينية أو إقليمية على حساب مجموعة أخرى .

٢ - يرى الحزب أن الثقافة الوطنية المغربية العربية (هى نتاج تفاعل حضارات قرطاجة ، الرومان ، الوندال ، بيزنطة - اليهود - تركيا - فرنسا) ومن ثم فإنه يؤكد على دور اليهودية المغربية فى الثقافة الوطنية^(١) .

وقد استطاع اثنان من اليهود المغاربة المنضمين لهذا الحزب أن يصبحوا نائبيين فى مجلس النواب المغربى .

(١) د . ضريف محمد : محاولة فى تشخيص الموروث السياسى بالمغرب ، مرجع سابق ، ص ١٠٩ - ١١٠ .

النشاط الصهيوني في وسط الأقلية اليهودية المغربية حتى هزيمة يونيو ١٩٤٧

الحديث عن علاقة الصهيونية العالمية باليهود المغاربة . ينحصر دورنا في التطرق إلى الدور الاستعماري الفرنسي في هذا الجار .

فلم يقتصر الدور الفرنسي على خلق وإعداد الحركة الصهيونية بل اشتمل جميع الشروط الكفيلة بتحقيق أغراضها المتطابقة مع استراتيجية الاستعمار الفرنسي في المغرب ، حيث عمل على مساعدتها للوصول بمبادئها ومعتقداتها إلى عقول اليهود المغاربة التي كانت تغيب في وسط المغرب الخاضع للسيطرة الفرنسية . وأنت الجهود الفرنسية إلى عزل اليهود المغاربة عن مجتمعهم الطبيعي ، كخطوة أولى قبل اقتلاعهم من وطنهم السفارييم فلسطين (إسرائيل) (١) .

لقد أيقنت سلطات الحماية الفرنسية على جميع الامتيازات التي سبق لبعض اليهود المغاربة أن حصلوا عليها . وذلك بفضل تدخلات الدول الأوروبية الاستعمارية في الشؤون الداخلية للمغرب والتي كان من نتائجها خضوع هؤلاء للقضاء القنصلي الأجنبي والاعفاء من الضرائب حيث شكت هذه الامتيازات بداية لعملية الاستقلال الإداري للأقلية اليهودية المغربية . خروجها عن سلطة النول المغربية . وأهم ما يمكن ملاحظته بهذا الجانب هو مطالبة بعض اليهود المغاربة والذين كانوا في غالبيتهم من ذوي أصول أوروبية بإمتداد قانون (كريميو) ليشمل اليهود المغاربة الراغبين في الحصول على الجنسية الفرنسية (٢) .

(١) د . ضريف محمد . الأحزاب السياسية المغربية ، مرجع سابق ، ص ١٥٢ .

(٢) نعمة عبد الرحمن . يهود المغرب العرسي في إسرائيل ، شؤون فلسطينية ، قبرص ، نوفمبر ١٩٨٠ .

وامتدادا للنشاط الصهيوني في منطقة المغرب العربي ، عرفت الأقلية اليهودية المغربية تشبيرا صهيونيا كان مصدره خلال مطلع القرن الحالي الصهيونية الصهيونية لفرنسا التي استطاعت ومن خلال بعض فعاليات هذه الأقلية الذين يعودون إلى أصول أوروبية إقامة بعض التجمعات الصهيونية التي تم ربطها بالمنظمة الصهيونية العالمية والتي حاولت ومنذ نشأتها تزويد اليهود المغاربة بمبادئها ، وذلك بغرض فرض مفاهيمها الخاصة باليهودية من اليهود . والحصول على الدعم المالي من هذه الطائفة من جهة أخرى (١) . ولقد صرح ذلك علنا الصهيوني (كوركوس) أحد أعضاء اللجنة الفرنسية - الفلسطينية التابعة للفيدرالية الصهيونية الفرنسية أثناء زيارته للمغرب عام ١٩٢٦ حيث قال :

(لأنريد حتى محاولتكم للذهاب إلى فلسطين ، فلدينا ما يكفي من المرشدين للهجرة لدينا الكثير ، إننا لانبذل جهودا في فتح أبواب فلسطين ، بل على العكس نبذل كل شيء من أجل اغلاقها ، إننا لانسمح بالدخول إلى أولئك الذين يتقدمون وهم يتوفرون على بضعة دولارات أو جنيهات استرلينية ومؤهلات متخصصة ... إن ما هو مطروح عليهم (أي يهود المغرب) هو تدعيم قضية تجديد اليهودية التي تمثلها وترمز لها الصهيونية ، وذلك عبر تعصّبهم الفعال إننا لأنريد فقط الذهب الأمريكي بل أيضاً الذهب المغربي (٢) . لقد كشف هذا التصريح حقيقة النوايا الصهيونية وطبيعة النوافع التي صاحبت اتصالها باليهود المغاربة ، والتي جاءت بغرض الحصول على الدعم المالي منهم وإخضاعهم لمتطلبات احتياجاتها من العنصر البشري متى أرادت وبالحجم الذي يناسبها ، حيث منحت حق الأولوية في الهجرة نحو

(١) ولیم فهمی : الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، مرجع سابق ص ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٨ ، ١٢٠ .

(٢) صحيفة العلم السياسي المغربية (عدد خاص عن يهود المغرب) ، مارس ١٩٨٤ ، ص ٢٨ .

فلسطين ليهود المغرب ، وعلى الأخص يهود دوق الرباط الصهيونية . ومن ثم التماس الصهيونى بين اليهود المغاربة فى بداية عهد محمد الخامس . ومن ثم اتفاقية لغادة المنظمة الصهيونية العالمية ونشر مبادئها بين اليهود العرب . ففى عام ١٩٠٢ كان يهود المغرب يستوردون (التكالييفات) وهى عبارة عن أول جمعية صهيونية بمدينة الصويرة ثم جمعية (الحى صهيون) بمدينة صفاقس (١٩).

لقد استطاعت الحركة الصهيونية العالمية فى محاولة لها لتباعد احتياجات المستعمرات التى أقامت بها فى فلسطين وإحياء فكرة العمل العبرى هناك تهجير حوالى مائة عائلة يهودية من مدينتى صفاقس وقابس وذلك فى الفترة بين عامى ١٩٢١، ١٩٢٢ . ولقد عانت غالبية هذه العائلات إلى المغرب بعد أن اتضح لها حقيقة الهدف الذى وقف من وراء عملية تهجيرها والتى كان يقضى بقيام أبنائها بالأعمال النجاسة والشاقة التى يرفض العرب المهاجرون الأوائل وهم فى معظمهم من يهود النول الأوربية (٢).

وكانت الفيدرالية الصهيونية بفرنسا هى المكلفة بتسيير النشاط الصهيونى فى المغرب . حيث سمحت لها سلطات الحماية الفرنسية عام ١٩٢٥ بإقامة فروع لها فى المدن المغربية وفى عام ١٩٢٦ شرع وبصفة منتظمة فى انتخاب مندوب عن الأقلية اليهودية المغربية بالمنظمة الصهيونية العالمية . وقد مثل يهود المغرب الذين اعتنقوا الصهيونية (توهرمز) والذى

(١) د. كوفن الطوائف اليهودية بالمغرب الشاذلية المغربية ما بين ١٨٨٠-١٩٤٠ . مرجع سابق . ص ١٢٨

(٢) صحيفة يديوت احرنوت . مقال بقلم بينه بيدرل : الهجرة العكسية . مارس ٨٤ . نقلا عن صحيفة العدم السياسى المغربى . مرجع سابق .

مؤتمر صهيونى فى المؤتمر الصهيونى العالمى السادس عشر والثامن عشر والاسم عشر . وكذلك فى المؤتمر العشرين . وفى عام ١٩٤٥ تم الترخيص من قبل سلطات الحماية الفرنسية للمنظمة الصهيونية للمغرب وذلك للعمل بصورة علنية ورسمية وقد جاء هذا التصريح عقب عودة أعضاء البعثة الصهيونية الممثلة للطائفة فى مؤتمر بلتيمور الاستثنائى للمنظمة الصهيونية العالمية والذى انعقد فى نوفمبر ١٩٤٤ حيث طالبت البعثة بقرع عودتها من سلطات الحماية منحها الترخيص فى إقامة الفيدرالية الصهيونية بالمغرب . وفى تلك بالمر على النشاط الصهيونى فى وسط اليهود المغاربة (١).

وفى يونيو ١٩٤٦ عقدت المنظمة أول مؤتمر جهوى لها فى مدينة الدار البيضاء شارك فيه خمسون وفداً مثلاً مختلف فروعها المنتشرة فى المدن المغربية . وأكدت مختلف الوفود على تعلقها بالمبادئ والأهداف الصهيونية المتبعة بإقامة الوطن القومى اليهودى فوق أرض فلسطين .

وتصاعد النشاط الصهيونى بالمغرب بتأسيس عدد من فروع المنظمات الصهيونية الموالية والمتخصصة فى نشر المبادئ الصهيونية بين مختلف فئات الأقلية اليهودية المغربية ، بهدف تلقين المبادئ الصهيونية ، وحثهم على تربية أولادهم تربية صهيونية . كما تم إنشاء فرع لمنظمة الشباب الصهيونى العالمية (اليها نوار) وذلك لنفس الهدف . وقد تكلفت هذه المنطقة بإرسال فتيان اليهود المغاربة إلى المدارس المهنية التابعة للمنظمة الصهيونية العالمية والمنتشرة فى بعض النول الأوربية حيث تقوم بأعدادهم وتدريبهم بعد ذلك للذهاب إلى فلسطين (٢).

(١) صحيفة العلم المغربية . مرجع سابق .

(٢) روث بلاكن : كيف أجبر اليهود المغاربة على الهجرة ؟ صحيفة العلم السياسى . ص ٤٠٢ . مرجع سابق .

ص ٤٠٢ .

وتعد منظمة (كاديماح) أشد تلك المنظمات الصهيونية خطورة حيث عملت على تضليل أبناء اليهود المغاربة وتهجيرهم إلى فلسطين ويمكن القول أن جهود جميع المنظمات الصهيونية التي عرفها المغرب منذ نشأت الحركة الصهيونية عملت في تنفيذه وإخراجه إلى حيز الوجود منظمة (كاديماح)، حيث أقامت لها مخيما قرب مدينة الجديدة، كانت تجمع فيه العائلات اليهودية التي يتم نقلها فيما بعد إلى مخيم (أريناس) القريب من مدينة مرسيليا الفرنسية الذي كان يستقبل العائلات المهجرة وبشرف في نفس الوقت على عملية نقلها إلى فلسطين. وقد حظر نشاط هذه المنظمة بإغلاق فروعها عقد الإعلان عن استقلال المغرب وإنهاء عهد الحماية.

إن النشاط الصهيوني وسط اليهود المغاربة لايعنى أن كل الأقلية اليهودية المغربية قد انضمت إليه. فهناك بعض اليهود المغاربة منذ مطلع هذا القرن وحتى الآن تحذر وتدين حركة الصهيونية العالمية. ففي عام ١٩١٩ وقف يحيى زاكوري رئيس الطائفة اليهودية بالدار البيضاء يحذر اليهود المغاربة والمقيم العام الفرنسي (المارشال ليوطي) من خطورة التحرك الصهيوني العالمي وسط اليهود المغاربة وفي رسالة منه يوم ٦ سبتمبر ١٩١٩ للمقيم العام الفرنسي بالرباط كتب يقول (إن للصهيونية يدا في حركة الهجرة اليهودية المغربية، فقد أثرت على بعض اليهود الذين كانوا مترددين، وأصبحوا يتوقنون إلى أن يكونوا أول المستفيدين من إنشاء الدولة الصهيونية الجديدة، وإنني أرى أن الصهيونية تمثل خطرا كبيرا على اليهود المغاربة، وتحاول التأثير على بعض العقول. أما فيما يخص مدينة الدار البيضاء فكان من اليسير أن أقضى على كل عمل صهيوني أنه كمن الأفضل إذا كانت الإقامة العامة تشاطرني الرأي فسيكون من الأفضل الحرص في تكتم على منع كل دعاية صهيونية بالمغرب^(١).

(١) داود كوهن: الطوائف اليهودية، مرجع سابق، ص ١٢٠.

وعندما قلت هجرة يهود العالم إلى إسرائيل في الستينات بدأت المنظمة الصهيونية العالمية تفكر في أهمية العمل على هجرة اليهود المغاربة إلى إسرائيل حيث يمكن أن يمدوها بأيد عاملة كثيرة ورخيصة، واتيحت الفرصة مع زيارة الرئيس الراحل جمال عبد الناصر عام ١٩٦١ إلى المغرب وقامت بحملة دعائية دولية في اتجاه المغرب وتعلن أن اليهود المغاربة يعانون من الاضطهاد، وبدأت الأوساط الصهيونية داخل المغرب والتي كانت مجندة من قبل المخابرات الإسرائيلية (الموساد) تضع خطة لاغتيال جمال عبد الناصر أثناء الزيارة وقد وضع هذه الخطة يهودي مغربي يدعى (أرسين) والذي عضوا لمجموعة (الإطار) التابعة للموساد^(١).

ومما زاد عنف النشاط الصهيوني بين وسط اليهود المغاربة غرق سفينة صيد كانت محملة باليهود المغاربة المهاجرون سرا إلى إسرائيل وقد غرق نتيجة هذا الحادث ثلاثة وأربعون يهوديا، وانتهزت الصهيونية هذا الحادث وأطلقت حملة عدائية ضد المغرب الذي أدعت أنه يحتفظ باليهود كرهائن. ووزع عدد من اليهود المغاربة المتعاونين مع الصهيونية منشورا صهيونيا في عدد من المدن المغربية يتهمون فيه النظام المغربي والمسلمين المغاربة بالتعصب والعنصرية. وقد تصدت جماعة يهودية مغربية من ٢٤ شخصا من مختلف الاتجاهات السياسية ضد هذا المخطط الصهيوني، ونادت باستنكار وإدانة النشاط الصهيوني داخل المغرب، وطالبت بوقف المنشورات الصهيونية التي يوزعها اليهود المجندون من الصهيونية، مؤكدة أن اليهود المغاربة هم مواطنون مغاربة لا يستطيع أحد أن يحرمهم من هذه الطائفة. وقد عرف هذا الموقف انتشارا واسعا وتبناه مائتان وخمسون من اليهود المغاربة في مختلف المهن، وعملت الصحف والإذاعة المغربية على

(١) د. وجيه الحاج سالم وآخرون. مرجع سابق، ص ٤٤١.

تشوّه وإذاعته^(١) . وفي الفترة ما بين عام ١٩٦٢ ، وعام ١٩٦٧ حيث كانت الحملة الصهيونية من أجل هجرة اليهود المغاربة على أشدها ، استطاعت أن تنقصر في أهدافها ، فالجوازات اليهودية أصبحت جماعية تسلمها وزارة الداخلية المغربية ، والمنظمات الصهيونية برغم كونها غير قانونية ، فإنه كانت تتحرك في حرية لتنظيم الرحلات في طريق بواخر وطائرات بأكملها . وكانت تنجّه إلى الفئات الأقل استقراراً من الناحية الاقتصادية وإلى الشباب اليهودي الذين يلحق بهم أبائهم فيما بعد .

وكانت الأكثرية المسلمة تنظر إلى هذه الهجرة بعين الشك والريبة . وعبرت الصحافة السياسية المغربية عن استنكارها وخيم جو من الحذر ، وانعزل اليهود من جديد ، وأثارت قضية اعتناق الدين الإسلامي من طرف اليهود في الفترة التي تولى فيها علال الفاسي وزارة الشؤون الإسلامية حقده اليهود المغاربة ، حيث نشطت وزارة الفاسي في إسلام عدد من اليهود المغاربة ، وخاصة الشباب ونشرت جريدة (صوت الطوائف) اليهودية عدداً من المقالات ضد سياسة الفاسي^(٢) .

غير أن النظام المغربي في عام ١٩٦٣ ، يعود ليؤكد حقوق المواطنة المعترف بها لليهود المغاربة ففي انتخابات مجلس النواب المغربي عام ١٩٦٣ ضم أول برلمان مغربي نائباً يهودياً عن مدينة الصويرة^(٣) .

وهنا يجدر بالإشارة إلى أن هناك فرقاً بين أن تشعر الأقلية اليهودية بالمساواة مع الأكثرية المسلمة نتيجة أن النظام المغربي نظام يحكم وفق الشريعة الإسلامية التي تسوى بين أبناء البلد الواحد في الحقوق والواجبات

(١) شمعون ليفي : الطائفة اليهودية في إطار تاريخ المغرب ، مرجع سابق ، ص ٧٣ .

(٢) شمعون ليفي : المرجع السابق ، ص ٧٦ .

(٣) د . ضريف محمد : الأحزاب السياسية المغربية ، مرجع سابق ، ص ٢٠٨ .

دون النظر إلى معتقداتهم الديني ، وبين ما حدث في المغرب في هذه الفترة من تسلل الصهيونية ليس إلى اليهود المغاربة فحسب بل استطاعت أن تسلل إلى البعض من الصفوة المغربية الإسلامية والتي عملت على تحريكهم إلى صالحها سواء عن وعي من هذه الصفوة أو عن عدم وعي منها وأستطاعت الصهيونية في هذه الفترة أن تلجأ إلى بعض التنظيمات والأشكال الجديدة التي يبدو في مظهرها البعد عن النشاط الصهيوني ، لكنها في حقيقة الأمر صهيونية مقنعة تذكر منها أندية الروتاري المنتشرة في معظم مدن المغرب والتي تغلغل نشاطها داخل المغرب^(١) إلى أن أصبح أحد زعماء الروتاري المغربي وهو داود بن عمار الذي يتولى رئاسة مجلس الطوائف اليهودية صديقاً شخصياً للقصر الملكي وأحد مستشاريه ، وقد منحه القصر وسام العرش عام ١٩٨٤ .

حرب يونيو ١٩٦٧ وتأثيرها على الواقع السياسي المغربي :

كان نتيجة نكسة ١٩٦٧ بعد حرب الأيام الستة بين إسرائيل ومصر ، أن خلفت صدمة حقيقية لدى الأكثرية المغربية المسلمة ، وفي الوقت نفسه هلك اليهود المغاربة لانتصار إسرائيل ، وإن حاولوا إخفاء مشاعرهم أمام المغاربة المسلمين خشية غضب الأكثرية المسلمة ، وخوفاً من أن يحدث في المغرب مثل ما حدث في تونس أو ليبيا من تحطيم لمحالّتهم التجارية واقتحام معابدهم . لكن حقيقة الأمر ، أنه لم يحدث داخل المغرب في هذه الفترة أن نظمت مظاهرة معادية لليهود المغاربة ، ولم يهاجم أي معبد أو أي يهودي لكن بدأت تظهر غضبة الأكثرية المسلمة في سلوك آخر فظهرت حركة

(١) مزيد من التفاصيل أنظر : د . أبو اسلام أحمد عبد الله - الماسونيه في المنطقة ٢٤٥ ، الزمراء للإعلام العربي ، القاهرة ، ١٩٨٥ .

مقاطعة للتجارة والمحامين والأطباء اليهود ، لكن هذا السلوك الغاضب لم يستمر طويلاً ففي شهر أغسطس ١٩٦٧ عادت الأمور إلى ماكانت عليه^(١) وفي هذا الوقت بدأت تظهر في صفوف النقابات المغربية دعوة إلى

تصفية هذه النقابات من العناصر الامبريالية والصهيونية ، وإنصافاً للحق كانت هذه الدعوة تميز بين اليهود والصهاينة لكن رد الحكومة المغربية على ذلك هو اعتقال قادة الحركة النقابية التي طالبت بذلك ، ومثل هذا الأمر يثير مجموعة من القضايا تحتاج إلى دراسة متعمقة وثائقية تحليلية . هل أقدمت الحكومة المغربية على ذلك خشية تفاقم أزمة تحدث بين اليهود والمسلمين ، وإذا كانت الدعوى ضد الصهاينة وليس اليهود وكانت لديها القدرة على التمييز بين الفريقين فهل يعنى ذلك أن أقدمت الحكومة المغربية على ذلك تحت ضغط من الصهيونية المغربية والعالمية ؟

وفي النصف الثانى من عام ١٩٦٧ اختار الكثير من اليهود الهجرة تلبية لطلب إسرائيل المهاجرين بعد توسعها فى الأرض العربية المحتلة^(٢)

ولم تعد الأقلية اليهودية المغربية تقدر إلا بعشر عددها قبل ثلاثين سنة مضت وإنه وإن كان يبدو للوهلة الأولى لآى باحث أنه عدد قليل ، ولكنه فى واقع الأمر عدد كثير إذا اعتبرنا أن اليهود المغاربة يمثلون أهم أقلية يهودية عربية صعدت أمام إغراءات الصهيونية ، وجاذبية الهجرة إلى فرنسا ، والخوف من تصرفات لا مسئولة من بعض الأكثرية المسلمة^(٣) .

(١) مارك تسلر ولندال هاوكينز : الثقافة السياسية لليهود فى تونس والمغرب ، مرجع سابق ، ص ١١٨ - ١١٩
(٢) وليم فهمى : الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، مرجع سابق ، ص ٩٠
(٣) جدع جلادى : إسرائيل نحو الانفجار الداخلى ، دار البيادر ، القاهرة ، ١٩٨٨ ، ص ٨٧

غير أن ماينبغى أن يذكر فى هذا المجال أن الهجرة اليهودية المغربية لم تتوجه كلها إلى إسرائيل ، إذ هاجر عدد كبير منهم إلى فرنسا وكندا والولايات المتحدة ، ولعل ذلك يفسر لنا السبب فى تأسيس جمعيات لليهود المغاربة فى هذه البلاد ، وعملت هذه الجمعيات على الاهتمام بالتراث اليهودى المغربى ، وحتى لايعمل المهجر على ضياع جذور هويتهم المغربية بل إن كثيراً من اليهود المغاربة دفعوا للهجرة إلى إسرائيل رغم أنوفهم نتيجة للضغط الصهيونى الداخلى والخارجى^(١) .

واعتبار من عام ١٩٧٤ ومع بداية الانفراجة الديمقراطية فى المغرب شارك اليهود المغاربة فى النشاط السياسى المغربى وعندما أعلن الملك الحسن الثانى (المسيرة الخضراء) للتأكيد على أن الصحراء جزء من التراب المغربى ، سارع اليهود المغاربة إلى تسجيل أسمائهم كمتطوعين ، وقام وفد عن مجلس الطوائف اليهودية المغربية بجولة فى الخارج لشرح وجهة نظر النظام الملكى فى ذلك ، كما بعثت أعداد كبيرة من اليهود المغاربة المهاجرة ببرقيات التضامن إلى القصر الملكى .

لكن هذا لايعنى أن كل اليهود المغاربة هم أصحاب ولاء القصر الملكى وللنظام المغربى ، فهناك أيضاً قلة من اليهود المغاربة وخاصة فى منظمة إلى الأمام (السرية)^(٢) ، لهم مواقف معارضة من القصر والنظام المغربى^(٣) .

(١) المرجع السابق : ص ٧٩ - ١١٢ .
(٢) توجد بالمغرب عدد من المنظمات السرية اليسارية أهمها :
١ - منظمة إلى الأمام .
٢ - منظمة ٢٣ مارس .
٣ - حركة القاعدين .
أنظر تقرير منظمة العفر الدولية ١٩٨٨ .
(٣) لقاء للباحث مع عدد من السياسيين المغاربة بالدار البيضاء قد طلبوا عدم ذكر أسمائهم .

ولكن لاحظ الباحث أن هناك نوعاً من التعقيم على ذلك يشارك فيه النظام الحاكم في المغرب وكذلك اليهود المغاربة ، ربما خوفاً من أن ذلك الأمر يقتل من ثقة السلطة المغربية فيهم .

وقد استطاع الباحث أن يعرف قصة أحد هؤلاء اليهود المغاربة المسجونين حالياً في أحد سجون المغرب بأمر من السلطة المغربية . والطريف أن الباحث لاحظ أن المسلمين المغاربة يتحدثون عنه بإعجاب وإعزاز شديد ، باعتباره مغربياً دون النظر إلى ديانته هذا اليهودي المغربي يدعى (إبراهيم سرفاني)^(١) .

أما عن دور إبراهيم سرفاني في الحركة السياسية المغربية فهو أحد زعماء الجبهة المعارضة لضم الصحراء إلى المغرب وكان من المنادين بضرورة أن ينال سكان الصحراء حقهم في تقرير مصيرهم . نادى إبراهيم سرفاني بذلك في أثناء حرب الصحراء بين المغرب وأبناء الصحراء ، وقبل أن تعلن الأمم المتحدة والمغرب حق الاستفتاء للشعب الصحراوي . وقد دفع إبراهيم سرفاني حريته ثمناً لذلك . وقد قام عدد من المحامين المغاربة المسلمين للدفاع عنه ، كذلك قامت منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب بالاتصال ببعض المحامين للدفاع عنه وتحمل كافة نفقات الدفاع ، كما عملت على نشر قضيته وجلسات محاكمته في جريدة (الاتحاد الاشتراكي المغربي) .

وقد استفسر الباحث من بعض المثقفين المغاربة المسلمين عن موقف الشعب المغربي ومكتب منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب في الدفاع عن إبراهيم سرفاني . فأجمع كل من سألهم أن سرفاني من أشد أعداء الصهيونية وهو دائماً ينادى بأنه يهودي ولكنه ليس صهيونياً ، وأن

(١) نفس اللقاء السابق .

الصهيونية ضد اليهودية وبفضح أساليب ووسائل الصهيونية وإسرائيل في الصحف المغربية . وعلل بعض هؤلاء أن الصهيونية وراء محاكمة وإدانة إبراهيم سرفاني .

وفي ١٧ مارس ١٩٧٦ نشرت الحكومة المغربية تصريحاً كان له صدى كبيراً في نفوس اليهود المغاربة الذين يعيشون خارج المغرب ، إذ قالت إنهم يمكنهم الرجوع إلى بلادهم في أي وقت ، ويشمل ذلك كل يهودي مغربي لم يعد حاملاً لجواز السفر المغربي .

وكان أحد أسباب ذلك مناشدة بعض اليهود المغاربة ، داخل إسرائيل ، ملك المغرب بالسماح لهم بالعودة إلى المغرب^(١) .

وقد عادت أسر يهودية ، كما عاد البعض من الشباب اليهودي وبدأت أعداد اليهود المغاربة العائدين تتزايد حتى وصل إجمالي اليهود المغاربة داخل المغرب الآن حوالى نصف مليون نسمة .

مجلس الطائفة اليهودية والمؤتمر اليهودي المغربي ودورهما السياسي :
مجلس الطائفة :

يقوم مجلس الطائفة اليهودية بالرباط بتنسيق عمله مع باقى اليهود المتواجدين في مناطق مختلفة من المغرب . ويعتبر سكرتيه العام هو الممثل الرسمي للأقلية اليهودية المغربية . ويقوم بعرض كل مطالب اليهود المغاربة على الحكومة المغربية ، ويسمح رسمياً بمقابلة السكرتير العام لمجلس الطائفة اليهودية بمقابلة الوزير الأول ، أو تحرير مذكرة بمطالب اليهود المغاربة وعرضها على السلطات المغربية .

(١) انظر الملحق : رسالة شارل بيتون إلى الملك الحسن الثاني .

كما يعتبر الحاخام الأكبر للدار البيضاء أهم شخصية يهودية تمثل الأقلية في المجتمع المغربي ، كما نختار السلطة المغربية إحدى الشخصيات اليهودية الهامة ليمثل اليهود في المجلس البلدي بالدار البيضاء ، وهو يقوم بالدفاع عن مصالح اليهود والاهتمام بمشاكلهم .

ومن الجدير بالذكر أن بن عمار تولى في مايو ١٩٨٤ تنظيم مؤتمر الطوائف اليهودية المغربية الذي عقد في الرباط واشتغل فيه عدد ٢٨ إسرائيلياً من بينهم عدد من أعضاء الكنيست الاسرائيلي حتى أن الاتجاه السائد لدى رجل الشارع المسلم في المغرب أن بن عمار هو الذي مهد لزيارة شيمون بيريس إلى المغرب ولقائه بالملك الحسن الثاني بمدينة ايقرن .

ولعل قيادة مجلس الطائفة اليهودية للمؤتمر اليهودي المغربي ، والعمل السياسي اليهودي ككل يجعله مسئولاً أيضاً عن العلاقة بين هذا النظام والنولة الإسرائيلية من ناحية أخرى بحكم تغلغل العملاء الصهاينة في هذا المجلس وذلك المؤتمر ، وهذا ما سيتضح فيما يلي من صفحات .

المؤتمر اليهودي المغربي :

الأقلية اليهودية المغربية أقلية نشطة ، وهي تقيم لها مؤتمراً سنوياً بالمغرب ينظمه مجلس الطائفة اليهودية ، غير أن من الصعب التعرف على قرارات هذه المؤتمرات ، ولا ينشر منها إلا ما يرى مجلس الطائفة جواز نشره . ففي يوليو ١٩٨٨ نظم مجلس الطائفة مؤتمره السنوي بفندق هيلتون

(١) المؤتمر اليهودي العالمي منظمة دولية تضم ممثلين عن كل الأقليات اليهودية في العالم للدفاع عن حقوق اليهود الدينية . راجع عبد الوهاب المسيري وسوسن حسن ، مرجع سابق ، ص ٢٨٣ - ٢٨٤

بمدينة الرباط وقد أصدر بعض التوصيات التي أعتمدتها الحكومة المغربية نشرها في التالي :

- ١ - إعادة هيكلة المؤسسات اليهودية وفقاً لنصوص جديدة تراعى الواقع الجديد
- ٢ - العمل على إدماج اليهود المغاربة في الحياة الوطنية المغربية .
- ٣ - التأكيد على مشاركة اليهود المغاربة في الحياة السياسية المغربية بغض النظر عن الاتجاهات المختلفة التي يمثلها هؤلاء اليهود .
- ٤ - العمل على تقديم تراث اليهودية المغربية كجزء من التراث الوطني المغربي ، وفي هذا الاتجاه أوصى المشاركون بتعليم اللغة العربية
- ٥ - الاهتمام بمشكلات الشباب اليهودي .

لكن السؤال الذي يحتاج إلى إجابة ، هل حقيقة أن هذه المؤتمرات التي تنظمها الأقلية اليهودية المغربية تهدف فقط إلى تلك الأهداف المعلنة في التوصيات والتي تهدف إلى التواجد الفعال بينهم وبين الأكثرية المسلمة ؟ أو أن هناك أهدافاً أخرى خفية تعمل على تحقيقها ، وبمعنى أكثر دقة هل هي مؤتمرات يهودية مغربية أم نقف وراعها الصهيونية العالمية ؟

حقيقة الأمر أن هذه المؤتمرات التي تنظمها الأقلية اليهودية المغربية ، قد تراوحت ردود الفعل تجاهها داخل الحكومة المغربية ذاتها ، بل وأيضاً بالنسبة للأكثرية المغربية المسلمة ولعل أبرز ردود الفعل هذه هو التنصل من تباعات هذا المؤتمر إلى المطالبة ببحث هذا الموضوع في مؤتمر وزراء الخارجية العرب بل وفي مؤتمر القمة العربي .

وذلك للأسباب التالية :

١ - يسجل على الأقلية اليهودية المغربية عدم الاتصال الرسمي أو الشعبى مع أن منظمة التحرير الفلسطينية قد أكدت أكثر من مرة من خلال مكتبها بالرباط على هوية اليهود المغاربة كمواطنين عرب لهم الحق فى التواجد داخل الوطن العربى مثل بقية المغاربة .

٢ - ندعو الأقلية اليهودية عددا من اليهود غير المغاربة وخاصة يهودا من إسرائيل لحضور مؤتمرهم السنوى الذى يعقد داخل المغرب .

ونفسر دعوة هؤلاء اليهود من قبل الأقلية اليهودية المغربية بالأسباب التالية :

١ - أن وجود اليهود الذين يحضرون هذا المؤتمر السنوى من يهود المغرب وكذلك يهود إسرائيل يهدف به اليهود المغاربة إلى إطلاع أعضاء المؤتمر من غير يهود المغرب على نموذج التعايش الناجح بين اليهود والمسلمين المغاربة .

٢ - إطلاع أعضاء المؤتمر من اليهود غير المغاربة على حرص الحكومة المغربية على ترميم أماكن العبادة اليهودية رغم نزوح أغلبية اليهود المغاربة عن البلاد .. وذلك ليلمس هؤلاء اليهود الضيوف الفرق بين ما يتمتع به أضرحة ومزارات اليهود من احترام ، وما تتعرض له مقدسات المسلمين فى القدس من معاناه واعتداء على بقائها وعروبيتها .

وبالبحث يرى أن تلك الأسباب التى يطرحها مجلس الطائفة اليهودية المغربية عن إشراك يهود من بلدان أخرى وخاصة من إسرائيل ما هى إلا إدعاءات لاتعبر عن الحقيقة .

فإذا كان الهدف كما يدعى مجلس الطائفة فما هو السبب فى دعوة بعض الشخصيات الصهيونية العالمية لهذه المؤتمرات ؟

إن مثل هذا الأمر فى حقيقته ما هو إلا دعوى لإظهار مثل هذه المؤتمرات بمظهر التطبيع الصهيونى ، خاصة عندما تصر بعض هذه الشخصيات الصهيونية على الخروج عن جدول أعمال المؤتمر ، وذلك لإضفاء الطابع السياسى عليه ، ومما يؤكد ذلك ما نادى به رئيس المؤتمر اليهودى العالمى الذى حضر هذا المؤتمر عام ١٩٨٨ فى مدينة الرباط - وهى العاصمة السياسية والمقر الرسمى لملك المغرب وللحكومة المغربية وللمجلس النواب المغربى - بأن القدس لم تشهد تسامحا دينيا مثل التسامح الذى عرفته تحت الاحتلال الاسرائيلى .

وعندما أصر على أن مشكلة الشرق الأوسط لا يمكن أن تحل إلا بالاعتراف بالحكم الذاتى للأراضى المحتلة عام ١٩٦٧ ، أى لا حل إلا بحرمان الشعب الفلسطينى من حقه المشروع فى ترابه الوطنى^(١) ، وهو يعلم أن هذا المشروع مرفوض من قبل الشعب الفلسطينى ومن قبل الأمة العربية التى تبنت مشروع فاس كحد أدنى تقبل به لحل المشكلة الفلسطينية .

كما تعمل هذه المؤتمرات على استقرار مشاعر المسلمين المغاربة وأبناء الأمة العربية من خلال تواجد أعضاء الكنيست الاسرائيلى فى هذه المؤتمرات ، والتى تهز مصداقية المغرب فى العالم العربى والإسلامى .

ويلعب بعض من الصفوة اليهودية المغربية دوراً رئيسياً فى إيجاد علاقات بين العرب وإسرائيل ، ومن البديهي أن هذه العلاقات لصالح

(١) أنظر ملحق الوثائق ، مؤتمر الطائفة اليهودية فى المغرب بين التعايش الديمقراطى والتطبيع الصهيونى ، منشورات مكتب منظمة التحرير الفلسطينية بالمغرب ، بدون تاريخ .

إسرائيل وعلى حساب القضية الفلسطينية أكثر منها علاقات متساوية . وقد حاول الباحث أثناء زيارته للمغرب أن يعرف بعضاً من أسماء هذه الصفوة اليهودية المغربية التي تلعب هذا الدور فلم يتمكن من ذلك . حيث أن هذا الأمر تدار في سرية تامة وأن كان يتربد دائماً أن داود بن عمارة مستشار لك أحد هذه الصفوة اليهودية المغربية المحركة لهذه الأمور . وما يرجع ذلك دور المغرب في التمهيد لمعاهدة كامب ديفيد .

يقول أريك سيلفر Eric Silver (أن مبادرة السادات لم تولد من فراغ فقد ساعد في مولدها رئيس شيوعي وملك عربي . أما الرئيس الشيعي فهو رئيس رومانيا السابق نيقولاى شاوشيسكو . أما الملك العربي فهو الملك الحسن الثاني ملك المغرب رئيس النحلة العربي الأكثر قبولا لفكرة إجراء حوار مع إسرائيل ، وزاره إسحاق رابين بصفتها رئيساً للوزراء . مستكراً باستخدام شعر مستعار ونظارة شباب وفي شهر سبتمبر ١٩٧٢ بعد جلسة تمهيدية مع ممثل كبير للموساد ، وجه الملك دعوة إلى موسى ديان لزيارة القصر الملكي في مراكش . وبناء على طلب وزير الخارجية^(١) أرسل الملك الحسن رسالة للقاهرة تقترح عقد لقاء مصري إسرائيلي على مستوى عال . وفي غضون أربعة أيام من عودة ديان إلى القدس ، جاء الرد بأن المصريين على استعداد لذلك ، وأقترحوا عقد اجتماع إما بين السادات وبيجين^(٢) أو بين حسن التهامي نائب رئيس الوزراء المصري في ذلك الحين وموشى ديان . واستقر الرأي على إجراء المحادثات بين ديان والتهامي في الرباط يوم ١٦ سبتمبر

(١) بقصد المكتب موسى ديان وزير الخارجية إسرائيل في هذه الفترة .

(٢) أريك سيلفر . بيجن سيرة ذاتية . الهيئة العامة للاستعلامات ، القاهرة ، كتب مترجمة ، العدد ٧٨٧ ، ص ٢٠٩ - ٢١٠ .

ليس هناك إختلاف على أنه يوجد نوع من الحوار بين القصر المغربي وبين قادة إسرائيل ، وليس ذلك سراً فزيارة شمعون بيريز إلى المغرب ولقاؤه بالملك الحسن الثاني في يوليو ١٩٨٦ كانت زيارة معلنة . وقد أصدر القصر الملكي المغربي بياناً عن هذه الزيارة^(١) كما ألقى الحسن الثاني خطاباً أذاعه على الشعب المغربي حول لقائه بشمعون بيريز^(٢) وقد أثار هذا اللقاء عدداً من ردود الفعل العربي ، فقد همل له اليهود المغاربة ، وفي الوقت الذي أدانته اللجنة التنفيذية لمنظمة التحرير الفلسطينية وبعض الأنظمة العربية المعادية لإسرائيل ، ويعيداً عن أي تقييم لهذه الزيارة ، فإن الملك الحسن الثاني كان شجاعاً عندما أعلن عن هذه الزيارة وعندما أذاع بيانه عنها ، وفي الوقت نفسه ظهرت بعض الكتابات اليهودية تقول إن هذه الزيارة لبيريز لم تكن الأولى ، فقد قام بزيارة سرية في مارس ١٩٨١ التقى فيها مع الحسن الثاني واستغرقت يومين^(٣)

وقد لاحظ الباحث أن المواطن المغربي لا يعرف شيئاً عن هذا اللقاء ، وقد ذكر أحد أعضاء هيئة التدريس بجامعة الحسن الثاني^(٤) للباحث أن ذلك اللقاء لو كان حدث فعلاً فإن الذي مهد له هم بعض اليهود المغاربة المقربين للقصر الملكي ، ويبدو أن العلاقات بين القصر وبين اليهود خارج المغرب علاقات ليست جديدة وأن معبر هذه العلاقات هم بعض الصفوة اليهودية

(١) راجع ملحق الوثائق .

(٢) راجع ملحق الوثائق .

(٣) منى جولان : شمعون بيريز ، الفصل ٤١ ، ص ٤٢٢ - ٤٢٨ ، مركز البحوث والمعلومات -

القاهرة - بدون تاريخ .

(٤) طلب عدم ذكر اسمه .

المغربية حتى أن أصحابها الذين كلن في زيارة سرية إلى المغرب في أكتوبر ١٩٦٦. ولم يعرف بها أحد من الشعب المغربي (١).

إن عليهم الباحث أن يوضحه حول هذا اللقاء أن جاء بعد يومين من افتتاح ميرز لصندوق التبرعات اليهودية الموحد في جنيف يوم ١٦ مارس ١٩٨١. والذي تشترك فيه الطائفة اليهودية المغربية. ويعتبر ذلك أن عملاً من الصفوة اليهودية المغربية كانت تسمى لال الله. وخاصة وأن ميرز اعترف بأنه تلقى مكالمة قبل سفره إلى جنيف بصفة أيام نفسه في حين سار ذلك المغرب يطلب من الحضور إلى المغرب. وقد حاول الباحث أن يوضح بعض الشخصيات المغربية أن يصل إلى اسم هذا المصير المسمى في أصل إلى حقيقة مؤكدة غير أن المرجح أنه (داود بن عمارة) مستشار (مكسيم كزولاي) عضو المجلس الأعلى الاستشاري لحقوق الإنسان.

وقد حضر ميرز هذه الزيارة السرية ومعه وفد إسرائيلي لم يشار في المباحثات حيث كانت المباحثات مقصورة على الملك الحسن الثاني وميرز فما هو عمل الوفد الإسرائيلي آن؟ ومن هم المراقبون الذين رافقوا هذا الوفد؟ من المرجح أن الوفد الإسرائيلي لم يبق ساكناً طوال مدة إقامته في المغرب بل شارك في اللقاءات اليهودية المغربية والتي يبعث اليهود المغاربة من الصفوة وبعض أعضاء مجلس الطائفة. ثم ماذا كانت وراء هذه اللقاءات؟

حقيقة الأمر أن الصفوة اليهودية المغربية وإن كانت تعارض دوراً في الحياة السياسية الحزبية والعامة داخل المجتمع المغربي. فبعضها يشارك أيضاً في الحركة الصهيونية.

(١) لقاء مع بعض الشخصيات المغربية بمدينة الدار البيضاء. والذي يجري بمدينة المحمية

(٢) لقاء مع بعض الشخصيات المغربية بمدينة الدار البيضاء. والذي يجري بمدينة المحمية

أن هذا لا يعني أن كل اليهود المغاربة يعملون لصالح الحركة الصهيونية بل أن بعضهم من يدينها ويقف موقف العداء منها مثل إبراهيم سرفاتي وذلك لير عيالش الذي كان أساتذاً للتاريخ بجامعة محمد الخامس بالرباط وتعرض لكثير من الضغوط من قبل السلطة المغربية ومجلس الدولة اليهودية وذلك نتيجة لأفكاره الاشتراكية ونصديه للفكر الصهيوني. وقد استاء على وحدة الشعب المغربي بكل جماعاته الاثنية (١) كما أن هناك بعض من أفراد هذه الأقلية اليهودية يفتخرون دائماً مع الموقف العربي ضد الموقف الإسرائيلي. فقد لوحظ خلال حرب ١٩٦٦ تسرع عدد من اليهود المغربية بمساند لصالح جرحى الحرب.

المراد بالير عيالش العرب. والعدد خمسة سبعة عربية وكانت تلك الحركة القومية بالمغرب



الفصل السادس

اليهود المغاربة في اسرائيل

تقضى الضرورة المنهجية لدراسة اليهود المغاربة أنتروبولوجيا متابع
المهاجرين منهم إلى فلسطين المحتلة ودورهم في المجتمع الاسرائيلي الذي
ينشأ هناك بعد إعلان دولة اسرائيل .

وسوف نعرض بالدراسة لثلاث قضايا رئيسية هي أوضاع هؤلاء اليهود
المغاربة في اسرائيل من ناحية الهجرة والبنية الديمجرافية والواقع
الاقتصادي والاجتماعي وموقفهم من ممارسة التمييز العنصري ضد اليهود
الشرقيين أو السفارديم ، ثم نعرض ثانياً - موقفهم من قضايا الهوية
والانتماء ومحاولات صهرهم في المجتمع الجديد ، ثم نعرض ثالثاً لدورهم
في النظام السياسي الاسرائيلي ، لمحاولة البحث عن الاتجاه السياسي
الذي غلب عليهم ، ومدى تمتعهم بالخصوصية السياسية ، ومدى تمثيلهم في
المؤسسات الرسمية للدولة .

أولاً - أوضاع اليهود المغاربة في اسرائيل :

أ- الهجرة والبنية الديمجرافية :

المجتمع الاسرائيلي مجتمع حديث النشأة والتطور ، فهو مجتمع هجرة
تكون خلال فترة زمنية قصيرة بموجات متلاحقة من الهجرة اليهودية ، بدأت
بدايتها في الثمانينات من القرن الماضي ، وازداد معدلها في الثلاثينات
والأربعينات من هذا القرن ، ثم بلغت الهجرة ذروتها بعد إقامة الكيان
الصهيوني منذ ١٩٤٨ وحتى الآن .

وحتى تتمكن المؤسسة الحاكمة الاسرائيلية من بناء مجتمع واحد منسجم
ومتناسك من اليهود المهاجرين متعددي الأصول الإثنية والانتماءات
الحضارية ، عمدت إلى عملية دمج قسري باستخدام أساليب ووسائل

متعددة ، في محاولة منها لاستيعاب جميع فئات اليهود مختلفي الأصول
والانتماءات الحضارية في نموذج مجتمع حضاري غربي الهوية والانتماء .

غير أن محاولات وسياسة الدمج والاستيعاب لم تحقق إلا نجاحاً محدوداً
أمام التناقضات الحادة بين اليهود من أصل غربي (الاشكناز) والذي
عاشوا في مجتمعات أوروبية مسيحية واليهود من أصل شرقي وعربي
والذين عاشوا في مجتمعات إسلامية (السفارديم) وذلك بسبب الاختلاف
والفروق وأنماط السلوك المتمايزة داخل كل من هاتين الجماعتين^(١) .

إن من المعروف أن الأفكار الصهيونية قد انتشرت في أوساط اليهودية
الغربية وخاصة في وسط وشرق أوروبا ، كما أن اليهود الاشكناز كانوا
السابقين في انشاء الهيئات والمنظمات الصهيونية على أرض فلسطين
والاستيلاء على الأرض والاستيطان عليها ، ثم إقامة الكيان الاسرائيلي عام
١٩٤٨^(٢) . هذا في حين أن مساهمة اليهود السفارديم في كل ذلك كان
محدوداً جداً . وهكذا حتى عام ١٩٤٨ ، كانت نسبة السفارديم لا تتجاوز
٩٪ من مجموع اليهود في فلسطين . وإذا استثنى يهود فلسطين الأصليين
نجد أن يهودا من اليمن والعراق مصر وبعض اليهود المغربية قد هاجروا إلى
فلسطين في عام ١٩٤٨ ، لكن الأسباب والدوافع لم تكن نتيجة أيديولوجية
صهيونية بقدر ما كانت دينية - روحية ، أو اقتصادية تجارية على عكس ما
كان عليه الأمر بالنسبة للمهاجرين الاشكناز^(٣) .

(١) Abdo, Ali: Jews of Arab countries. P.L.O.P., Research center, Beirut, 1970, p. 170.

Abdo, Ali: OP. Cit. P. 52

(٢)

(٣) جدع جلادي ، اسرائيل نحو الانفجار الداخلي ، مرجع سابق ص ٨ .

ولكن أوضاع ونوعية الهجرة اليهودية إلى فلسطين بعد ١٩٤٨ اتخذت اتجاهًا مختلفًا ، حيث أصبح عنصر السفارديم هو العنصر الغالب ، وقد أدى هذا الانقلاب في حركة واتجاهات الهجرة ومصادرها إلى انقلاب مماثل في التوازن السكاني ، فبعد أن كان السفارديم لا يمثلون أكثر من ١٠٪ من مجمع السكان اليهود في فلسطين عام ١٩٤٨ بلغت هذه النسبة ٤٢٪ عام ١٩٦١ و ٥٦٪ عام ١٩٧٢ وحوالي ٦٥٪ عام ١٩٨٥ . وبواقع الأرقام المجردة فقد ارتفع عدد اليهود السفارديم في إسرائيل إلى أكثر من عشرة أضعاف خلال عقد ونصف من السنين من حوالي ٩٠ ألف نسمة عام ١٩٤٨ إلى حوالي مليون نسمة عام ١٩٦١ ثم وصل عام ١٩٨٥ إلى حوالي مليونين ونصف المليون نسمة^(١) .

وتعترف إسرائيل بأن اليهود السفارديم يشكلون الأغلبية في الدولة ، لكنها لا تنشر الأرقام الحقيقية لأسباب أمنية ، حيث أن نسبة السفارديم التي بلغت الآن حوالي ٧٠٪ من تعداد يهود إسرائيل قد تشجعهم على النضال من أجل حقوقهم ، ولذلك اتخذت الدوائر الإحصائية الحكومية سياسة التضليل وتزوير الإحصاءات فقسمت اليهود كما يلي :

١ - المولدون في إسرائيل من أب مولود في إسرائيل وبلغت نسبتهم عام ١٩٨٥ - ١٨.٥٪ من مجموع اليهود وهذه الفئة تشمل الأشكناز ويهود البلدان العربية معاً .

٢ - المولدون في آسيا وأبناؤهم (المشرق العربي) وتبلغ نسبتهم ٢١.٣٪ .

٣ - المولدون في أفريقيا وأبناؤهم (المغرب العربي ومصر) وتبلغ نسبتهم ٢٢٪ .

(١) أشرف راضي : الفجوة ، الصراع الطائفي في المجتمع الصهيوني ، دار البیادر القاهرة ١٩٨٧ ، ص ٢٣

٤ - المولدون في أوروبا وأمريكا وأبناؤهم وتشمل (الأشكناز ويهود البلقان والبيض من جنوب أفريقيا) وتبلغ ٣٨.٢٪^(١) .

ان الزيادة الكبيرة لعدد اليهود السفارديم في إسرائيل يمكن تفسيرها بالأسباب التالية :

١ - الهجرة الجماعية ليهود البلدان العربية بعد عام ١٩٤٨ .

٢ - أن نسبة المواليد لدى السفارديم أعلى منها لدى الأشكناز ، مما يعطي ديناميكية إيجابية لصالح ازدياد نسبة اليهود السفارديم في المستقبل بالرغم من نزوب مصادر الهجرة الشرقية .

٣ - هجرة اليهود الأشكناز من إسرائيل إلى المغرب ولاسيما الولايات المتحدة ، وتقدر المصادر الإسرائيلية هذه الهجرة بحوالي نصف المليون على الأقل منذ عام ١٩٤٨^(٢) .

وإذا حاولنا الوصول إلى مدى أبعد في إيضاح صورة البنية الديمجرافية سنجد أن أكبر الفئات من اليهود السفارديم اليهود من أصل مغربي حيث تشير إحصائيات عام ١٩٨٥ أن عددهم يصل إلى ٤٧٨.٣٠٠ نسمة يليهم يهود العراق بواقع ٢٦٧.٨٠٠ نسمة ثم يهود اليمن بواقع ١٦٥.٦٠٠ نسمة .

وإذا أضفنا اليهود من أصل تونسي وجزائري الذين يصل عددهم إلى حوالي ١٢٤.٣٠٠ نسمة ويهود ليبيا حوالي ٧٧.٣٠٠ نسمة فإن يهود الشمال الأفريقي يصل عددهم إلى حوالي ٧٠٠ ألف نسمة .

(١) جدع جلادی : المرجع السابق ، ص ٨ .

(٢) أشرف راضي : الفجوة ، مرجع سابق ، ص ص ٢٤ - ٢٧ .

ويعتبر اليهود المغاربة أكبر الطوائف اليهودية في إسرائيل وبالرغم من أن وجودهم لم يكن يذكر حتى عام ١٩٤٨ (حوالي ألف مهاجر فقط) إلا أن عددهم يتجاوز اليوم مليون نسمة ويشكل هؤلاء الجزائريون وتونس وليبيا وحدة إثنية تكاد تكون متجانسة يتجاوز عددها ثلاث أرباع مليون نسمة ، يمثلون حوالي ربع مجموع السكان اليهود المقيمين في إسرائيل^(١)

وتمت هجرة اليهود المغاربة إلى إسرائيل في موجتين ، أولهما في النصف الثاني من الخمسينيات ، في حين كانت الهجرة الثانية في الثلاث سنوات الأولى من الستينات .

وعن أسباب بوافع هذه الهجرة تختلط الدوافع الدينية والاقتصادية بجهود الحركة الصهيونية ومنظمتها السرية بالمغرب^(٢) مضافا إليها عامل الخوف والقلق والتشكك من المستقبل في ظل الاستقلال الوطني للمغرب والذي بثته الدعاية الصهيونية بينهم . وقد أدت هذه العوامل إلى هجرة ما يقارب ٢٥٠.٠٠٠ من يهود المغرب إلى الخارج ، وصل ما نسبته ٦٠٪ منهم إلى الكيان الإسرائيلي في حين فضل الباقون الاستقرار في أقطار العالم الغربي^(٣) .

ب - الواقع الاقتصادي الاجتماعي :

كانت الإقامة الأولى للمهاجرين المغاربة في معسكرات انتقالية عرفت باسم

(١) في مقابلة أجرتها صحيفة يديعوت أحرونوت مع أحد زعماء حركة (عويد) ذات الطابع المغربي في ١٢/١٢/١٩٨٠ وأشار إلى أن ٢٥٪ من يهود إسرائيل هم من أصل شمال أفريقيا .

(٢) من المعروف أن المنظمة الصهيونية العالمية كان لها فروع سرية نشطة في البلدان العربية التي كان يقيم بها مواطنون يهود ، وكانت تعمل على جذبهم نحو الأيديولوجية الصهيونية وتهجيرهم إلى إسرائيل .

(٣) محمد العربي المساري : ماذا عن اليهود المغاربة في إسرائيل ؟ العلم السياسي ، مارس ١٩٨٤ .

المعابر (معبروت) وتعني معبرا مؤقتا ينتقل المهاجر بعده إلى مسكن وعمل دائمين ضمن عملية استيعاب ودمج عناصر المجتمع الاسرائيلي بمختلف انتماءاتها . لكن هذه المعابر التي كانت مؤقتة فعلا بالنسبة لليهود الأشكناز كانت سكنا شبه دائم استمر أعواما طويلة بالنسبة لليهود المغرب كما هو الشأن بالنسبة للغالبية العظمى من اليهود السفارديم^(١) وبعد هذه الأعوام الطويلة التي عاشها اليهود المغاربة داخل هذه المعابر انتقلوا للسكن في مساكن صغيرة المساحة غير واضحة شديدة الازدحام عرفت كأحياء خاصة بهم .

ومن هذه الأحياء التي عرفت بساكنيها من اليهود المغاربة ، حي المصراة في القدس ، وحي وادي الصليب في حيفا بالإضافة إلى مدن التطوير أو مدن مشارف الصحراء مثل عقلاان المجدل في بئر السبع^(٢) .

وإذا كانت تجربة المعابر هي التجربة المريرة الأولى للمهاجرين في الوطن الجديد فهي بالنسبة لقادة إسرائيل الأشكناز تعد تجسيما لنظرية عنصرية استعلائية تجاه كل ما هو شرقي ، وقد تركت هذه التجربة أثارا وذكريات مريرة في نفوس اليهود المغاربة ، حيث وجدوا أنفسهم قاعدة الهرم الاجتماعي الذي تربعت عليه النخبة الأشكنازية ، وذلك بعد أن كان اليهود المغاربة في وطنهم المغرب يمثلون جزءا من الطبقة البورجوازية في المغرب ، بمختلف فئاتها ، تحولوا في إسرائيل إلى أدنى مستوى من الطبقة العاملة بحيث لا يوجد أدنى منهم في السلم الطبقي إلا اليد العاملة العربية في إسرائيل .

(١) محمد العربي المساري : ماذا عن اليهود المغاربة في إسرائيل ؟ العلم السياسي ، مارس ١٩٨٤ .

(٢) مجلة الأرض : مؤسسة الأرض للدراسات الفلسطينية ، دمشق ١٢/٢١/١٩٨٥ ، ص ٢٧ .

إن حتى المصراة في القدس أحد الأحياء الكبيرة المعروفة بساكنيها من اليهود المغاربة ، عرفت في الوقت نفسه كأحد أكثر الأحياء فقرا وبؤسا في الكيان الاسرائيلي وأطلق عليه أسماء عديدة تشير إلى مدن الفقر والبؤس الذي يعانيه القاطنون فيها منها (مملكة الفقراء) و (حشالة البؤس الاجتماعي) . ومن هذا الحى نشأت حركة (الفهود السود) التي هي طليعة حركة تحرير البلدان العربية من الظلم الصهيوني ، والتي تصدر قيادتها شارلي بيتون^(١) المغربي الأصل .

أما عن الأوضاع الاجتماعية لليهود المغاربة في هذا الحى فهي :

- ٣٨٪ من السكان يعيشون في أحوال سكنية مزدحمة ، أى أكثر من ثلاثة أشخاص في غرفة واحدة .

- ٥٨٪ يعيشون أكثر من ٢ في كل غرفة .

- ٥٨٪ من المساكن تعاني من الرطوبة .

- ٥٢٪ من المساكن لا تملك الشروط الصحية اللازمة .

من ضمن صف مدرسى يشمل ٢٥ طالباً قبل ثلاثة طلاب فقط في مدرسة صناعية ولم يقبل الباقي للدراسة في مدرسة ثانوية .

- ١٩٪ من الشباب (سن ١٦-١٧) لا يعملون ولا يدرسون .

- ٢٥٪ من الشباب يرفض الخدمة العسكرية .

- ٣٩٪ من الرجال (سن ٢٢ - ٢٠) عاطلون عن العمل .

(١) شارلي بيتون : أسس عام ١٩٨٥ حركة سماها نضال ٨٥ (Struggle 85) من أجل الحرب ضد الظلم الاجتماعي والفقر بين أوساط اليهود السفارديم والوقوف ضد منظمة (كاهان) اليمينية لمزيد من التفاصيل أنظر مجموعة من الكتاب اليهود : اسرائيل الثانية : ترجمة فؤاد جديد ، منشورات فلسطين المحتلة ، بيروت ، ط ١ ، ١٩٨١ .

- ٦٥٪ من الأطفال لهم أب أمى أو والدة أمية

- ٢٥٪ من الأطفال هم أبناء أميين .

- ٥٠٪ من الكبار لا يملكون ثقافة ابتدائية^(١)

وبصفة عامة فقد حرم المغاربة اليهود من التعليم بحكم غلاء الأقساط والمصروفات في المرحلتين الثانوية والجامعية ، والتميز في الإمكانيات المادية بين مدارس الأشكناز ومدارس السفارديم سواء على صعيد المدرسين وكفائهم أو في مجال وسائل الإيضاح والخدمة التعليمية فقد جاء في إحصاء أجرى في اسرائيل أن نسبة الطلاب اليهود من أصل شرقي في الجامعات لا تزيد عن ٢٧ في الألف . بل أن السود في ديمونة كانوا لا يقبلون في المدارس ويتعلمون في البيت ولا يمنحون شهادة ميلاد لعدم الاعتراف بيهوديتهم ، لتعارض ذلك مع الإدعاء بالنقاء العرقي اليهودي^(٢) .

أن الوضع الاقتصادي لليهود المغاربة ، لا ينفصل عن النظرة العنصرية التي تنظر بها السلطة الحاكمة في اسرائيل لليهود السفارديم عموماً وللمغاربة منهم بشكل خاص فيهود المغرب ينظر إليهم نظرة مليئة بالشك والخطورة فيصفهم بن غوريون بقوله :

(أن اليهود المغاربة ليس لهم حضارة ، إنهم متأثرون بالعرب ، ونحن لا نريد هنا حضارة مغربية) وقال عنهم في لجنة الدستور بالكنيست

(١) جدع جلادى : اسرائيل نحو الانفجار الداخلي ، مرجع سابق ، ص ١٩٢ .
(٢) عكيفا الدار : ظاهرة التطرف السياسى بين اليهود الشرقيين في اسرائيل ، مجلة الأرض ، دمشق ١٩٨٢ ، عدد ١٢ ، ص ١٢ .
* كان أول رئيس ووزير للدفاع في اسرائيل ، وزعيم حزب - ماباي ، وزعيم الهستدروت .

الاسرائيلي (إن اليهود المغاربة وحوش بشرية) كما وصفهم عام ١٩٥٩ بأنهم (طائفة بدائية تتعاطف مع الخارج على القانون واللص والقوار والقاتل)^(١).

وتقول جولد اماثير رئيسة الوزراء ووزيرة العمل الاسرائيلي السابقة ومن زعماء حزب العمل : (نحن في اسرائيل في حاجة إلى مهاجرين ذوي مستوى رفيع .. إن لدينا مهاجرين من مراکش وليبيا وايران ومصر ومن بلدان أخرى ترجع مستوياتهم الاجتماعية إلى القرن السادس عشر)

أما عن الإعلام وبخاصة الصحافة الاسرائيلية فنجد مقالا بتاريخ ٢٢/٤/٤٩ في جريدة هارتيس (لأربية غلبيلوم) يهاجم فيه يهود المغرب العربي وخاصة اليهود المغاربة ويقول عن هجرتهم لإسرائيل : (إنها هجرة عنصر لم نعرف مثله في البلاد حتى الآن ، ويبدو أن هناك فوارق بين القادمين من ليبيا والمغرب والجزائر يقولون مثلا أن الليبيين والتونسيين أفضل وأن الجزائريين والمغاربة أسوأ . لكن المشكلة واحدة . وبصورة عامة أماننا شعب بلغت بدائيته الذروة ، وتصل ثقافته إلى حد الجهل التام والأخطر من ذلك أنه يفتقر إلى القدرة على استيعاب أى شيء روحاني ، وبصورة عامة فإن مستواهم لا يفوق المستوى العام للسكان العرب والزنوج والبرابرة .. وهم يفتقرون إلى جذور في اليهودية وفي مقابل ذلك خاضعون تماما للعبة البدائية والمتوحشة ... إن هذا العنصر المعادي للمجتمع لا يؤمن جانبه ... لقد وعدنى هؤلاء أكثر من مرة قائلين (عندما تنتهى الحرب ضد العرب فسوف نشن حربا على الأشكناز) وفي أحد المعسكرات وضعوا خطة تمرد تتضمن الاستيلاء على أسلحة الحراس ، وقتل جميع موظفي الوكالة

(١) صحيفة العلم السياسي المغربية : ١٩٧٨/١٢/٢٠ + جدد جلاوى ، ص ٢٣١ - ٢٣٢ .

اليهودية في المعسكر ... أنهم يفتقدون إلى المهن ... وكلهم يقولون أنهم كانوا تجارا في أفريقيا . والحقيقة أنهم كانوا باعة جائلين ... وكلهم يريدون العيش في المدينة .. ماذا نفعل بهم ؟ ماذا ستكون دولة اسرائيل ومستواها في وجود هؤلاء؟ ...)

لقد كان الفقر والبطالة والبؤس والنظرة الاستعلانية من الأشكناز هي التي جعلت اليهود المغاربة يشعرون بأنهم خدعوا بالهجرة إلى اسرائيل ، وقد كانت زيادة احساسهم بالظلم الاجتماعي هو الذى أدى بهم مظاهر الاحتجاج التي بلغت درجة العنف في الكثير من الحالات ، وأن اليهود المغاربة كانوا الأكثر وعياً للواقع الاقتصادي - الاجتماعي لليهود السفارديم ومن ثم كانوا المبادرين إلى بلورة مظاهر الاحتجاج الاجتماع والتبلور السياسي وتعزيز الانتماء الإثنى - الحضارى^(١) ، ومقاومة النظرة الاستعلانية الأشكنازية وشكلوا مع بقية السفارديم لجنة الطائفة السفارادية بالقدس . كما كونوا مجلة اليهود العرب في إسرائيل^(٢) ، كما فكروا في الهجرة العكسية إلى المغرب^(٣).

ثانيا - اليهود المغاربة وقضايا الهوية والانصهار في المجتمع الجديد :

إن النموذج الحضارى الذى اختير ليندمج فيه جميع اليهود كان النموذج الغربى ، وبمعنى آخر فإن عملية الصهر والدمج لعناصر المجتمع المتناقضة لم تخرج عن كونها عملية تعريب قسرى يقوم به المجتمع اليهودى

(١) شمويل تريافو : اسرائيل الثانية ، المشكلة السفارادية ، مقدمة في اسرائيل الثانية والمشكلة السفارادية ، مجموعة من الكتاب اليهود ، ترجمة فؤاد جديد ، منشورات فلسطين المحتلة ، بيروت ١٩٨٢ ، ص ٦ .

(٢) نفس المرجع ، ص ٤٢٢ .

(٣) أنظر الملحق : رسالة شارل بيتون عضو الكنيست إلى الحسن الثانى

الأشكنازي للعناصر السفاردية .

ويوجز المحامي اليهودي المغربي الأصل (ابراهيم بودوغو) العملية التدميرية لأسس اليهودية الشرقية فيقول في البدء مررتنا نحن اليهود الشرقيون بعملية تحويل إلى يهود غربيين وذلك أن الدولة كانت ومازالت تحت السيطرة لطبقة الأشكناز ... وفي البداية كانوا يجهدون لجعل اليهودي العربي يخجل من أصله ويخجل من عاداته ، ويخجل من الحديث باللغة العربية ، باعتبارها لغة العدو ، ويخجل من الاستماع لاغنية عربية أو موسيقى عربية ، وخلقوا لدينا ما يسمى بعقدة الولاء للدولة^(١) .

ان تشبيه اليهود السفارديم بالعرب احتقار يكاد يكون على لسان كل يهودي أشكنازي ، وهي بالإضافة إلى أنها تذكير دائم لهم بأنهم ليسوا من سلالة اليهود الرواد الذين صنعوا اسرائيل والتي تدعى الصهيونية بأنهم خلقوا الحضارة والمدينة والديمقراطية معهم ، بل هم جزء من مجتمع الاستبداد الشرقي المتخلف . ويقول أحد المثقفين من أصل مغربي : (أن أقذع قذف يطلقونه علينا هو تذكيرنا بأننا لسنا عربا ، بحيث أخذ ينتابنا شعور بعقدة الدونية بالنسبة للأشكناز) . ويدلل على ذلك بأنه في إحدى مظاهرات الفهود السود ، وصفه أحدهم بقوله (يا عربي) فما كان منه إلا أن انهال عليه ضربا ولكن مع مرور الزمن أخذ يسأل نفسه ، أو لست عربيا بالفعل ؟ ليصل إلى إجابة سريعة بسيطة ، نعم إنتى يهودى عربى ، ويشير هذا المثقف إلى حقيقة أن الاضطهاد الجماعى الذى عاناه اليهود المغاربة كان الأكثر حساسية وقسوة^(٢) .

(١) صحيفة القيس الكويتية ٢٦/١٠/١٩٧٨ .

(٢) جدع جلادى : اسرائيل الانفجار من الداخل ، مرجع سابق ، ص ص ١٦٠ - ١٦٤ .

١- رفض اليهود المغاربة الانصهار فى الثقافة الغربية :

بدأ نمرود اليهود المغاربة على الممارسات التى يفرضها عليهم اليهود الأشكناز - والتى تتمثل فى التمييز بينهم ، ومحاولات الصهر والدمج فى الثقافة الغربية - فضلا عن ظروف البطالة والفقر الذى تحياه الأسر اليهودية المغربية .

ويقول الكاتب الاسرائيلى (شلو موسفيرسكى) فى كتابه (ليسوا متخلفين بل أرغموا على التخلف) أنه أجرى حوارا مع سكان قرية شمونة والتى يسكنها يهود مغاربة نذكر منه بعض ما جاء على لسان هؤلاء السكان .

١ - (زوج أختى قدم إلى اسرائيل عام ١٩٤٨ ، ولكنه هاجر منها بسبب التمييز ... ابنتى تطلب منى تغيير اسم العائلة المغربى لأنه يحول دون تقدمها ، وتريد أن نسمى أنفسنا باسم روسى) .

٢ - (كل الطباخين وسائقى السيارات وعمال التنظيف بالجيش من المغاربة لماذا ؟ أما بشأن النضال السياسى فليس لى القوة والوقت لذلك . كل يوم أذهب إلى عملى وأعمل بمعدل ١٤-١٥ ساعة وهذا يشمل الساعات الإضافية .. الرواتب لا يكفى إلا ١٥ يوما فى الشهر ... باقى الأيام أعيش على القروض .. رتبوا حياتى بطريقة تعوقنى عن ممارسة العمل السياسى) .

٣ - (حطموا النظام العائلى بعد أن كان للأب نفوذ فى العائلة .. ثم ألصقوا بنا تعابير مهينة مثل (مغربى أبو السكين) أى أننا فى نظرهم مجرمين وقتلة)^(١) .

(١) ميلدا صايغ : التمييز ضد اليهود الشرقيين فى اسرائيل ، دراسات فلسطينية ، بيروت ، عدد ٨٥ ، ص ص ١٧ - ٢٢ .

كل هذه الظروف الصعبة التي عاش فيها اليهود المغاربة جعلتهم يفكرون في عمل ايجابي يواجهون به سلوك وتصرفات الأشكناز تجاههم ، وتعود أولى هذه المجالات الايجابية إلى عام ١٩٥٩ ، حين أقدم مهاجر مغربي وصاحب مطعم في حي وادي الصليب على تأسيس اتحاد مهاجري شمال إفريقيا^(١) وكان هدف هذا الاتحاد هو الاحتجاج على ما يعانيه اليهود المغاربة ثم ظهرت بعد ذلك حركة الفهود السود في أوائل السبعينات في حي المصراة في القدس ، قبل أن تنتشر لتعم مختلف تجمعات اليهود المغاربة والسفارديم بشكل عام . وكانت زعامة الحركة من يهود المغرب الذين دخلوا السجون الاسرائيلية . وقد نمت حركة الفهود السود التي أخذت تناضل من أجل حقوقها وأخذ زعمائها يعتزون بأصلهم العربي وحضارتهم الإسلامية . الأمر الذي أدخل الرعب في قلوب المؤسسة الأشكنازية الحاكمة . وقد رفض شباب حركة الفهود السود الخدمة العسكرية الإجبارية ، ولم تستطع المؤسسة العسكرية أن تفرض عليهم هذه الخدمة^(٢) .

وبعد ذلك تكونت حركة (بياحد) من اليهود المغاربة ضد محاولات المؤسسة الحاكمة الأشكنازية التي تهدف إلى تغريب وتذويب اليهود المغاربة وطمس هويتهم الخاصة .

وقد جعلت حركة بياحد أهم هدف لها هو انقاذ التراث التاريخي لليهود المغرب العربي ، وقد أعادت الاعتبار لعدد من العادات والشعائر الدينية الخاصة باليهود المغاربة ، كالاحتفال بعيد الميمونة منذ عام ١٩٨٣ ، كما

(١) قام اليهود المغاربة باحراق المحلات التجارية ، هاتفين عاش السلطان ، أنظر . Patai, Raphael : Israel between East and West. The Jewish publication of Society of America, Philadelphia 1953 pp 294-296.

(٢) الكتاب السنوي للقضية الفلسطينية : مؤسسة الدراسات الفلسطينية ، بيروت ، ١٩٦٧ ، ص ٢٨٩ + مجلة كل العرب ١١/١٢/١٩٨٥ .

عملت على تنمية روح الاعتزاز بالنفس ، وذلك بهدف تغيير الصورة السيئة والمطبوعة في الأذهان حول اليهود المغاربة ، وذلك عن طريق إبراز النواحي الإيجابية في حياتهم وتراثهم التاريخي - الحضاري .

وقد قابلت السلطات الاسرائيلية هذه الحركة بالتشجيع أول الأمر ، نظرا لأنها ضمت قيادات وأثرياء يهود البلدان العربية وكان يمكن استخدامها . لكن لما لم تتمكن من ذلك واجهتها بالعداء لسببين أولهما أن الحركة تصر على رفع مستوى الوعي الاجتماعي واستقلالية العمل ، وثانيهما لأن الحركة اتهمت بالعمل السياسي ، ولذلك قطعت المساعدات المالية الحكومية عنها .

وقد وقعت حركة بياحد في خطأ كبير عندما انضمت إلى حزب (مابام) لمدة عامين ، في أواخر الستينات وانتهى هذا الارتباط بفشل كامل ، ويرجع السبب في ذلك أن منظمة بياحد كانت تضم اليهود المغاربة وحزب المابام حزب صهيوني أشكنازي ، ومن ثم رفض منح أدوار قيادية لرجال بياحد .

وتزعم الصحيفة الاسرائيلية (شيلي بيحيموفيتش) : (ان حركة بياحد فشلت في أهدافها ، لأنها حركة بورجوازية تتألف من ذوى الشهادات العالية أو الأثرياء المغاربة)^(١) فعمدوا إلى طلب التصريح القانوني بها ، فأتى القرار من رئيسة مجلس الوزراء جولدا مائير بالرفض وبدون تعليل . وفي مساء اليوم نفسه ١٩٧١/٣/١ قام رجال الشرطة بحملة اعتقالات واسعة ضد المغاربة من حركة الفهود السود كإجراء لمنع المظاهرة . لكن المظاهرة قامت رغم ذلك يوم ١٩٧١/٣/٢ وسجلت نجاحا باهرا .

وبعد ذلك أخذ اليهود المغاربة يطورون حركتهم الاجتماعية فاهتموا ووجدوا حركتهم مع منظمة الفهود السود ، وتحولت صرخات الاستغاثة

(١) باروخ مشيري : أسمر فخور وموظف حكومي ، ملحق صحيفة معاريف ، تل أبيب ، ١٩٨٤/٣/٢ .

والاحتجاج الصادرة من حي المصرة إلى اصطدامات دموية بين اليهود
المغاربة والفهود من جانب والشرطة الاسرائيلية من جانب آخر ، إلى حد
إلقاء قنابل المولوتوف ، الأمر الذي جعل رئيسة وزراء اسرائيل تقول (قنابل
ألقاها اليهود ضد اليهود في دولة يهودية) .

واستمرت ظاهرة التمرد والاحتجاج على ممارسات السلطة الاسرائيلية
من قبل اليهود المغاربة ، والذين اندمجوا في منظمة الفهود السود ولعل
أبرز هذه المظاهرات التي حدثت في القدس في ٧١/٨/٢٣ واشترك فيها
ثمانية آلاف من المتظاهرين .

لكن الملاحظ أن حركة الفهود السود والتي كانت تضم عددا كبيرا من
اليهود المغاربة لم تتمكن من أن تصل إلى كونها قوة سياسية مؤثرة بين
القوى والأحزاب السياسية في إسرائيل .

ويرجع ذلك للأسباب التالية :

١ - وسائل العنف والاعتقالات التي استخدمتها الحكومة ضد الفهود
السود أبعدت الكثير من الناس عنهم ومنهم اليهود المغاربة خوفا من
الإرهاب الحكومي .

٢ - الرشوة الحكومية التي منحت لقسم من مؤيدي الفهود السود في
صورة نقود أو عمل .

٣ - انعدام القاعدة الاقتصادية الداعية للفهود .

٤ - قلة ثقافة زعماء الفهود وبعدهم عن النقابات العمالية واعتمادهم على
الشعارات الفصفاضة^(١) .

(١) جدع جلادى : مرجع سابق ، ص ٢٥٥ .

٥ - انضمام الفهود إلى الجبهة الديمقراطية حطم استقلال الفهود ، وأبعد
عنهم كل من لا يؤيد الفكر الماركسى والحزب الشيوعى ، ومن ثم ابتعد
عنها أغلبية اليهود المغاربة^(١) .

وخلاصة القول أن الشعور العفوى لليهود المغاربة قد سعى دائماً على
التأكيد على الجذور والثقافة المغربية ورفض محاولات التغريب والتزويج في
الثقافة الأشكنازية .

ب - آراء علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا (الأشكناز) في فشل عملية التغريب :
اختلفت آراء علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا من الأشكناز في فشل
عملية التغريب ، وكانت لهم مدارسهم في هذا الصدد وذلك على النحو التالى :

١ - مدرسة التحديث :

مدرسة يرأسها ش . ن ايزنشتات وتلاميذه في الجامعة العبرية ، وهي
تقسم الانسانية إلى قسمين حديث تقدمى ، وهو العالم الغربى ، وتقليدى
متخلف ، وهو العالم الثالث ويقول أصحاب هذه المدرسة أن سبب الفجوة
بين اليهود الأشكناز ويهود المغرب بصفة خاصة ليس هو التمييز العنصرى
في العمل والسكن ... الخ ، بل هو تخلف يهود البلدان العربية ، ويرون أنه
من أجل سد هذه الفجوة ، يجب أن يتخلى يهود البلدان العربية عن
حضارتهم العربية الإسلامية ، وأن يقتبسوا الحضارة الأشكنازية^(٢) .

(١) عبد الحفيظ محارب : العبرانيون السود ، مجلة شئون فلسطينية ، ١٩٨١ ، عدد ١٢ ، من ص ١٤٤ - ١٥١

(٢) جدع جلادى : مرجع سابق ، ص ٢١٧ .

٢ - مدرسة التعدد الطائفي الإثني :

وهي مدرسة أمريكية ، يرأسها يوحنا بيرس وسامى سموحة ، تقول هذه النظرية أن معظم الأمم تحتوى على أكثر من جماعة أو طائفة واحدة ، وتشترك جميعها فى بعض مجالات الحياة معاً ، كالاقتصاد والسياسة ، وتعيش كل جماعة أو طائفة منفردة فى المجال العائلى والدينى والحضارى . ويرى سموحة أن الفرق بين الأشكناز والسفارديم فى إسرائيل ينشأ ، وأن هناك تقدماً ما نحو الاندماج ، ثم يضيف أن إيقاف الأموال من الخارج لإسرائيل وإنهاء حالة الحرب قد يسببان أزمة طائفية بين الأشكناز والسفارديم^(١) .

٣ - مدرسة التبعية :

تقول هذه النظرية أن المجتمعات الإنسانية مرتبطة ، الواحد بالآخر فى إطار عالمى رأسمالى ، وأن هذا التركيب يؤثر على نوعية العلاقات فيما بينها ، وعلى العلاقات داخل كل منها . وبهذه الكيفية تنقسم الدول إلى دول صناعية غنية ودول متخلفة فقيرة ، والآن غنى الدول الغربية يرتكز على فقر الدول الفقيرة ، أى على استغلال العالم الثالث ، فإن بلدان العالم الثالث أصبحت مصدراً للمواد الخام الرخيصة ، وسوقاً لبضائع الدول الصناعية الرأسمالية الاستعمارية . وهذا هو تقسيم العمل بين الحاكم والمحكوم وبموجب هذا النظام تنقسم الثروة بصورة غير متساوية ، ولذلك تتعذر المساواة بين هاتين المجموعتين من الدول ، أو سد الفجوة القائمة بينهما ، وتنطبق هذه النظرية على العلاقات بين الجماعات والطوائف المختلفة فى كل مجتمع ، ففى كل مجتمع توجد طائفة متحكمة اقتصادياً وسياسياً فى باقى

(١) المرجع السابق : ص ٢٧٢ .

الطوائف ، ويؤدى هذا لوضع إلى تكتل المحكومين ونضالهم من أجل الانفصال والتحرر . وفى إسرائيل يسعى يهود البلدان العربية إلى تكوين هوية خاصة بهم للتخلص من الاستعمار والأشكنازى .

٤ - مدرسة : دفاتر البحث والنقد :

وقد نشأت هذه المدرسة حول شلومو سيرسكى الأستاذ بجامعة حيفا . وقد أخذت هذه المدرسة تنشر الدفاتر عن أحوال الفلسطينيين ويهود البلدان العربية منذ ١٩٤٨ ومن هنا كانت تسميتها . ويرى شلومو سيرسكى أن تحول الصراع الطبقي الطائفي إلى صراع حول المركز الاجتماعى هو ما يفسر هذا (الارتداد الشرقى إلى الذات) ذلك أن الوضع الفريد لصراع طبقي - طائفي يجعل كل شىء فى إسرائيل يذكر الشرقى بأنه شرقى ، لأن أينما اتجه امامه وصفا اجتماعيا خاصا بالشرقيين ، والمغاربة منهم بشكل خاص ، مثل العدد الكبير من الأبناء والثقافة المتدينة والهجرة إلى بلد غير متطور . وهكذا فهو شرقى لأنه تعود أن يجد شرقيين يعادلونه فى المكانة وأشكنازيين فى منازل ومكانة أعلى إنه شرقى لأنه من خلال اتصالاته بالمؤسسات الحكومية المختلفة يشعر بالتكر والغربة ، لأنه لا يجد منهم الدلائل والأشكال المعروفة لديه من بيئته^(١) .

إن هذه العوامل التى تناولها علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا الأشكناز فى إسرائيل لاشك لها تأثيرها فى فشل سياسة تغريب يهود البلدان العربية والمغاربة بوجه خاص ، لكن تبقى حقيقة لم يتناولها هؤلاء العلماء وتتمثل هذه الحقيقة فى عمق الروابط التاريخية والثقافية مع مجتمعات الأصل وثراء التراث الثقافى والفكرى ليهود المغرب ، ويهود العراق الذى يمتد عميقاً فى

(١) المرجع السابق : ص ٢٧١ ، ص ٢٧٤ .

التاريخ ، ومن المعروف أنه حتى نهاية القرن التاسع عشر فإن مراكز الاشراف الحضارى والثقافى لليهود كانت اليهودية الاندلسية . وهذه الحقيقة تفسر كثيرا عقدة النقص التى يشعر بها الغربيون تجاه الشرقيين حيث يفتقدون إلى عناصر الإثراء الثقافى اليهودى بصورة خاصة ، والذين انقطعوا لقرون عديدة خلال عزلتهم داخل أسوار الجيتو فى الوقت الذى كان فيه اليهود فى العالم العربى والإسلامى وخاصة فى المغرب والاندلس والعراق يتفاعلون مع المجتمعات التى يعيشون فيها ويؤثرون فيها ويتأثرون بها ، مما جعل الفكر اليهودى والثقافة اليهودية هنا أكثر عقلانية ، وأكثر انفتاحا ولعل أوضح مثال يساق فى هذا المجال الفيلسوف الحاخام العقلانى (موسى بن ميمون) أعظم فلاسفة ورجال الدين اليهود خلال العشرة قرون الأخيرة . والذى كتب مؤلفاته باللغة العربية إلى جانب اللغة العبرية - الأندلسية^(١) .

ولعلنا بعد هذا كله نتساءل ما هو موقف اليهود المغاربة من كل تلك الممارسات السياسية الضاغطة والأوضاع الاقتصادية المتردية ، والأوضاع الاجتماعية غير الملائمة ، والتى يكتنفها ممارسة التمييز العنصرى . ولعل النتيجة الرئيسية لذلك أنهم اتخذوا موقفين متضادين ، إضافة إلى الموقف السابق الإشارة إليه والمتمثل فى مقاومة هذه الأوضاع السابقة كلها مثلما فعل اليهود السود . فأما هذان الموقفان فهما :

الأول : التنصل من كل ما هو مغربى والإنخراط فى سلك العمل السياسى والثقافى الأشكىنازى حتى يتبوأ أعلى المراكز السياسية والإدارية فى الدولة .

(١) حاييم زعفرانى : اليهودية فى المغرب العربى ، دراسة نشرت فى (كتاب إسرائيل الثانية) ، ترجمة فؤاد جديد : منشورات فلسطين المحتلة ، بيروت ١٩٨١ ، من ص ٢٣ - ٤٢

والثانى : التفكير فى الهجرة العكسية من إسرائيل إلى المغرب . ولعل ذلك يجعلنا مدعويين لدراسة موقف اليهود المغاربة السياسى من النظام الاسرائيلى وسيرد ضمن ذلك تفصيل هذين الموقفين المتضادين .

ثالثا - اليهود المغاربة والنظام السياسى الاسرائيلى :

افتقد اليهود المغاربة عند هجرتهم إلى إسرائيل عناصر الصفوة القيادية فى مختلف المجالات الاقتصادية والسياسية والثقافية ويرجع ذلك إلى أن الصفوة اليهودية المغربية فى المجال السياسى والاقتصادى والثقافى لم تهجر إلى إسرائيل ، حيث كانت خياراتهم متعددة ففضلوا الهجرة إلى غيرها من دول العالم المغربى .

هكذا افتقد اليهود المغاربة فى إسرائيل العناصر القيادية ذات الثقل السياسى ، مما جعل منهم مجالا خصباً لتنافس الأحزاب الاسرائيلية . وكان لحزب (الماباى) ثم وريثة (حزب العمل) السبق فى استقطاب أصوات اليهود المغاربة ، نظراً لسيطرته على مؤسسات السلطة ، وأجهزة الوكالة اليهودية ومؤسسات الهجرة والاستيعاب لفترة طويلة منذ الاستقلال .

لكن الوضع لم يستمر على هذا المجال حيث ازدادت أوضاع اليهود المغاربة سوءاً مع مرور الوقت ، كما أخذوا تدريجياً يتعرفون على الواقع الاسرائيلى ووضعية الاستغلال الاقتصادى والتمييز الاجتماعى الذى عانوا منه .

وكما سبق الإشارة فإن اليهود المغاربة كانوا الأكثر معاناة ويؤسا بين جميع اليهود السفارديم ، وبالتالي كانوا الأسبق من غيرهم فى تزعم حركات الاحتجاج والتمرد . ولعل أول تلك الحركات انتفاضة (وادي

الصليب) أحد أحياء حيفا المكتظة بالسكان من اليهود المغاربة . وقد أحدثت هذه الانتفاضة أصداء واسعة في إسرائيل إذ ظلت لمدة متواصلة من ١٩٥٩/٧/٩ إلى ١٩٥٩/٧/١٣ . وقد بدأت أحداث هذه الانتفاضة عندما هاجم رجال الشرطة الاسرائيلية أحد المقاهى التى يتردد عليها اليهود المغاربة ، فقتلوا واحدا منهم ، ومع انتشار الخبر ، اندلعت المظاهرات فى الحى ، ثم ما لبثت أن امتدت بسرعة إلى طبريا وبئر سبيع ومجدل . حيث كانت الشرطة والمحلات التجارية والسيارات العائدة لليهود الأشكناز هى هدفهم المباشر^(١) .

لقد عملت السلطة الاسرائيلية فى احتواء الأحداث ، وشكلت لجنة تحقيق توصلت فى تقرير وضعتته وقدمته للكنيست إلى أن : (ممارسة التفرقة والتمييز ضد قطاعات كبيرة من الطائفة اليهودية من شمال افريقيا ، وخاصة أولئك القادمين من المغرب ... كانت من أهم العوامل فى نشوب الأحداث)^(٢) .

وكان قد سبق انتفاضة وادى الصليب بفترة قصيرة تشكيل إطار تنظيمى خاص باليهود المغاربة (اتحاد مهاجرى شمال أفريقيا) ويرجع وجود علاقة بين هذا الشكل التنظيمى وانفجار الأحداث على هذا النطاق الواسع .

وإذا كانت السلطات الاسرائيلية استطاعت السيطرة بصعوبة على أحداث وادى الصليب ، فهى فى نفس الوقت لم تسع لإصلاح أوضاع اليهود المغاربة بالرغم من الوعود والادعاءات الرسمية ، الأمر الذى أدى إلى حدوث

(١) جدع جلاوى : مرجع سابق ، ص ٣١٤ وما بعدها .

(٢) هيلدا صايغ : مرجع سابق ، ص ١٥٢ ، ١٥٥ .

حركة تمرد ذات مضمون سياسى عام ١٩٧١ ، وذلك عندما أراد بعض اليهود المغاربة^(١) من حى المصراة بالقدس التظاهر سلميا أمام دار البلدية احتجاجا على التمييز والبؤس إلى يعانى منه السكان فى هذا الحى ، وأرادوا فى هذا الوقت أن يختبروا الممارسة الديمقراطية الاسرائيلية . وقد اندلعت قطاعات منهم لمقاومة الممارسات الحكومية ضدهم بتأييد تكتل ليكود اليمين .

تحول اليهود المغاربة نحو تيار اليمين السياسى :

إن فشل حركة الفهود السود التى كانت تضم معظم اليهود المغاربة فى التحول إلى حزب سياسى يسارى تعبيرا عن القوى الإجتماعية التى تمثلها هذه الحركة . ارتبط بظاهرة ملفقة للنظر تمثلت فى اندفاع اليهود المغاربة والسفارديم بصورة عامة نحو الأحزاب اليمينية منذ بداية السبعينات وظهر ذلك واضحا وبالاخص فى انتخابات عام ١٩٧٧ ، حيث وصل تكتل (الليكود) الذى يمثل اليمين المتطرف إلى السلطة بفضل أصوات اليهود السفارديم والمغاربة منهم على وجه الخصوص ، الذين فضلوا دعمه وتأييده ، دون أن يعيروا اهتمام لحركتهم الفهود السود .

ولقد فسرت وسائل الإعلام الاسرائيلية والصفوة السياسية والثقافية الأشكنازية هذا التحول ، بأن اليهود السفارديم وخاصة المغاربة ينزعون نحو التطرف ضد العرب ، وضد كل ما هو عربى ، فبدأ المجتمع الاسرائيلى يكف عن تعبيرهم بأنه عرب ، وبدأ يوظف خبراتهم وملكاتهم كعرب الثقافة لخدمة الدولة من خلال عمليات خاصة فى البلاد العربية .

(١) من أعضاء منظمة الفهود السود التى تضم معظم اليهود المغاربة بجانب السفارديم .

كما أن واقع التصويت الانتخابي عام ١٩٨٤ ، يشير إلى نصويت شبه اجتماعي لليمين في مدن التطوير المعروفة بسكانها من اليهود المغاربة حصل الليكود وهتيميا وتامى (حزب أبو حصيرة)^(١) على ٩٠٪ من مجموع أصوات الناخبين . وفي الأحياء التي يسكنها اليهود المغاربة في المدن الكبرى مثل المصراة في القدس ووادي صليب في حيفا انخفضت هذه النسبة قليلاً فتراوح التصويت لأحزاب اليمين ما بين ٧٠٪ و ٨٠٪ وتشير المؤشرات العامة لاتجاه التصويت بين اليهود المغاربة أن تجمع المعراخ لم يحصل إلا على ١٨٪ فقط من مجموع أصوات اليهود المغاربة في كل إسرائيل ، في حين حصل الليكود وحده على ٧٦٪ وذهبت ١٥٪ للأحزاب الأخرى الأكثر تطرفاً وعنصرية حتى من الليكود نفسه مثل (تامى - هتيميا - كاهانا) في حين لم تحصل الأحزاب اليسارية على أى صوت من أصوات اليهود المغاربة^(٢) مما يؤكد عدم الثقة اليهودية المغاربة فيها ومرارة تجربتهم معها ولكن ظاهرة التصويت لصالح اليمين الاسرائيلي لا يعنى بالضرورة قناعة أيديولوجية بالمواقف والنهج السياسى المتطرف ضد العرب والقضية الفلسطينية ، بقدر ما هو احتجاج يعبر به اليهود المغاربة عن شدة المعاناة والاضطهاد والتمييز الذى تعرضوا له فى ظل حكم وسيطرة أحزاب المعراخ على السلطة طيلة السنوات التى سبقت صعود الليكود إلى السلطة عام ١٩٧٧ . والدليل على ذلك الرأى أن اليهود المغاربة كانوا أول من أيدوا مناحم بيجين عندما وقع اتفاقية كامب ديفيد مع الرئيس السادات ، على عكس اليهود الأشكناز الذين

(١) هارون أبو حصيرة : مغربين وقد ألف حزبا خاصا وحاز على ٢ مقاعد فى الكنيست عام ١٩٨١ ثم حصل على مقعد واحد فقط عام ١٩٨٤ . وكان أبو حصيرة شديد التعصب ضد العرب ، ونموذجا صادقا للتحويل لليمين السياسى للحصول على مكاسب من الدولة وإثبات أن اليهود المغاربة ليسوا أقل حماسا للدولة من الأشكناز .

(٢) مجلة الأرض للدراسات الفلسطينية ، دمشق ١٩٨٤/٩/٧ عدد ٢٤ ، ص ٢ .

ترددوا فى إبداء تأييدهم ، وتنظموا حركات رفض واحتجاج واعتصام فى المستوطنات اليهودية فى سيناء بهدف الحيلولة دون الانسحاب منها .

كما أن للضغوط الاجتماعية النفسية التى يعيشها اليهود المغاربة أثرا فى زيادة حدة التطرف المنسوب إليهم ، فهم يتعرضون للتمييز وعدم المساواة والعنصرية بسبب كونهم يهودا عربا ، يشبهون العرب أعداء إسرائيل ، كما أن استمرار حالة الصراع بين العرب واسرائيل يبرر من قبل السلطات الاسرائيلية تغليب قضايا الأمن والدفاع على القضايا الاجتماعية ، واليهود المغاربة مهتمون قبل غيرهم بإيجاد حلول لها . ومن ثم يكون التعبير عن تلك الضغوط الاجتماعية النفسية المكبوتة فى غير محلها تطرفا وعدوانية ضد العرب باعتبارهم أحد الأسباب الرئيسية فى معاناتهم داخل إسرائيل^(١) . ومن أجل كل هذه الأسباب الزائفة والتى تروج لها المؤسسة الحاكمة الاشكنازية نجد تفسيراً لتحول اليهود المغاربة تجاه الأحزاب اليمينية^(٢) .

الخصوصية السياسية :

نجح اليهود المغاربة بتحويلهم إلى اليمين المتطرف ، فى نيل وضعية سياسية متقدمة ، وصار لهم نواب فى الكنيست . ومثل ذلك بالنسبة لهم

(١) أنظر د . حامد ربيع : من يحكم تل أبيب ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ، ١٩٧٥ ، ص ١٢٧-١٤٢ و ص ٢٨٧ - ٢٩٥ .

(٢) أنظر لمزيد من التفاصيل حول النزعة اليمينية لدى اليهود المغاربة فى إسرائيل . Rubby Wakter: Israel's new right, progressive, Mideast press report, 1905, vol, VI, N40, P.P. 120 - 121 .

قدرا من الخصوصية فى إطار الحياة السياسية الاسرائيلية وتشير عملية التصويت والتأييد الجماعى لصالح أحزاب اليمين إلى التأثير والثقل السياسى لليهود السفارديم وعلى وجه الخصوص اليهود المغاربة ، ويمكن اعتبار ذلك جزءا من عملية التبلور السياسى التى وضعت حركة الفهود السود خطته التنظيمية الأولى .

لقد شهدت انتخابات عام ١٩٨١ مرحلة جديدة من مراحل التبلور السياسى بين اليهود المغاربة بظهور حركة (تقاليد اسرائيل) (تامى) بزعامة الحاخام المغربى هارون أبو حصيرة ومشاركتها فى الانتخابات كقائمة مستقلة بعد انشقاق أبو حصيرة عن حزب المندال بعد أن قيل أن الحزب لفق تهم الرشوة والفساد له على خلفية عنصرية ، وبذلك لم تتمكن هذه القائمة من تطوير ثقلها السياسى فى انتخابات ١٩٨٤ ، بل لم تستطع الحفاظ على مقاعدها الثلاثة التى حصلت عليها فى انتخابات ١٩٨١ ، حيث فقدت اثنتين منها مما أفقدها الأهمية النسبية التى تمتعت بها فى الحياة السياسية الاسرائيلية قبل الانتخابات^(١) .

وفى نفس الوقت الذى تراجعت فيه حركة تامى، برزت إلى الوجود الاسرائيلية حركة دينية متطرفة ، كان العنصر اليهودى المغربى هو العنصر الغالب فيها ، وذلك نتيجة انشقاق طائفى فى حزب (أجودات بأسرائيل) الدينى ، وبعد انتخابات عام ١٩٨٤ شكل المنشقون قائمة انتخابية حملت اسم (قائمة حراس الثورة الشرقيين - شاس) وتمكنت هذه القائة من اىصال أربعة من أعضائها إلى الكنيست الاسرائيلى^(٢) .

(١) جريدة هارتس الاسرائيلية ، تل أبيب ، ١٩٨٤/٧/٣١ .

(٢) المرجع السابق .

التمثيل السياسى فى المؤسسات الاسرائيلية الرسمية :

لم يكن لليهود تمثيل فى الأحزاب السياسية حتى عام ١٩٥٩ عام انتفاضة وادى صليب ، كذلك لم يكن لهم أدنى تمثيل فى المؤسسات السياسية الاسرائيلية .

وبعد أحداث وادى صليب ، أقدمت الأحزاب الرئيسية وخاصة أحزاب الحكم ، ماياى ، والحزب الدينى مفدال والحزب الليبيرالى على ضم أعداد كبيرة من اليهود السفارديم وخاصة اليهود المغاربة . وتأكد هذا الاتجاه منذ انتخابات الكنيست عام ١٩٦١ حيث تم إدخال بعض اليهود المغاربة فى القوائم الانتخابية لهذه الأحزاب . وكان من أهداف هذه الخطوة بالإضافة إلى عملية الاحتواء هو اكتساب أصوات اليهود خاصة بعد الزيادة الكبيرة فى أعدادهم ، والتى تؤثر على العملية الانتخابية .

ومع ذلك فإن محاولة استقطاب اليهود المغاربة فى عضوية هذه الأحزاب ، وخاصة فى لجانها القيادية ، بدأ ضعيفا ومحدودا ، وبدأ أن الأحزاب الاسرائيلية الرئيسية ذات القيادة الأشكنازية ، كانت تريد الحصول على تأييد ودعم اليهود السفارديم فى حملاتها الانتخابية ، ودون أن تسمح بأن يودى ذلك إلى تمثيل مواز لذلك فى عضويتها ، ولجانها القيادية ، وبطبيعة الحال انعكس هذا الأمر على الوضع التمثيلى لليهود السفارديم بصفة عامة فى الكنيست والحكومة الإسرائيلية^(١) .

وقد أشار الباحثان الاسرائيليان (عمانونيل تموتمان، ويعقوب لاندو) أنه فى الفترة من ١٩٤٩ - ١٩٧٤ لم يكن من بين أعضاء الكنيست وعددهم

(١) هانى عبد الله : الأحزاب السياسية فى اسرائيل ، دراسات فلسطينية، بيروت ، ١٩٨١ ، عدد ٥٩ .

ص ١٩١ - ١٩٢ .

٢٧٤ غير ٢٧ يهوديا من السفارديم ، منهم ثمانية من أصل مغربي ، في حين أنه لم يدخل الوزارة الإسرائيلية خلال هذه الفترة غير أربعة وزراء من السفارديم لم يكن منهم واحدا من أصل مغربي (١) .

وفي عام ١٩٧٧ ووصول تكتل الليكود إلى السلطة حدث تغيير بالنسبة لتمثيل اليهود المغاربة . ففي الوقت الذي وصل فيه نسبة تمثيل اليهود السفارديم إلى ٢٢ عضوا كان من بينهم سبعة من اليهود المغاربة

وفي انتخابات الكنيست العاشرة عام ١٩٨١ ارتفع عدد الأعضاء من السفارديم إلى ٢٧ عضوا منهم عشرة من اليهود المغاربة وفي انتخابات الكنيست عام ١٩٨٤ قفز عدد الأعضاء السفارديم إلى ٣٢ عضوا من بينهم ١٤ عضوا من اليهود المغاربة (٢) .

وعن تمثيل اليهود المغاربة في الحكومة الإسرائيلية فإن أول يهودي مغربي يدخل الوزارة الإسرائيلية كان في حكومة مناحم بيجين الأول الذي يبدو أنه أراد مكافأة اليهود المغاربة على دعمهم له في الانتخابات التي أوصلته إلى الحكم ، فدخل اثنين من أصل مغربي في حكومته الأولى وهما في نفس الوقت الوزيران الوحيديين من السفارديم الأول ديفيد ليفي وزير الإسكان والثاني الحاخام هارون أبو حصيرة وزير الأديان ثم اقتصر بعد ذلك في حكومة شامير وحكومة رابين ثم حكومة شامير على تمثيل اليهود المغاربة بوزير واحد فقط هو ديفيد ليفي . وظل حتى انتخابات ١٩٩٢ وأكتفى بتمثيل اليهود المغاربة بوزير واحد فقط (٣) .

(١) مجلة شئون فلسطينية : سبتمبر . أبريل ١٩٨٤ . قبرص ، عدد ١٢٨ ، ص ١٠٣ .

(٢) جريدة هارتس الاسرائيلية ، تل أبيب ، ١٩٨٤/٩/٢ .

(٣) مجلة الأرض ، دمشق ، ديسمبر ١٩٨٥ ، عدد ٧ ، ص ٢٤ .

الهجرة العكسية :

إن بعض اليهود المغاربة الذين عانوا من التمييز الأشكنازي ولم ينجحوا في التأقلم والاندماج في المجتمع الاسرائيلي ، أو جنى ثمار التصويت لصالح التيارات السياسية اليمينية كان لهم موقف آخر ذلك أنهم قارنوا بين وضعهم في المغرب ووضعهم في اسرائيل ، ورأوا أن المقارنة لصالح المغرب . ومن ثم عقدوا العزم على العودة إلى المغرب .

وقد بدأ التفكير الجدي لهؤلاء اليهود المغاربة في العودة مرة أخرى للمغرب عندما أعلن الملك الحسن الثاني في مارس ١٩٧٦ أنه يسمح لعودة هؤلاء اليهود إلى وطنهم المغرب مرة ثانية ، وحيث أن اليهود المغاربة يمثلون أهم كتلة من يهود شمال أفريقيا ، فضلاً على أنهم يمثلون ثقلاً كبيراً في وسط يهود البلدان العربية وقد اعتبرت منظمة فتح أن اليهود الشرقيين بما يمثلونه من ثقل ديمجرافي يجعلون عملية السلام في المستقبل من شأن اليهود الشرقيين المضطهدين والعرب الفلسطينيين (١) .

وأتارت المبادرة الملكية في حينها اهتماماً ملحوظاً لدى المعنيين والمهتمين فقد وجهت عدة شخصيات فلسطينية برقيات إلى الديوان الملكي تعلن فيها أن هذا القرار يشكل خطوة تساهم في حل القضية الفلسطينية ، وفي اسرائيل نشرت اراء تذرير اليهود المغاربة من العيش في اسرائيل وميل بعضهم إلى الهجرة وذلك لأن اليهود المغاربة يمثلون مايزيد على ٣٥٠ ألف نسمة ، وأن هذه الهجرة المضادة تمثل خطورة على الكيان الصهيوني الذي تقوم سياسته على تعمير فلسطين بيهود العالم (٢) .

(١) بيان حول دور الطائفة اليهودية المغربية في عملية السلام بالمنطقة ، منظمة فتح ، ١٩٧٨/١٢/٢٠ .

صحيفة العلم السياسي المغربية ، عدد خاص عن يهود المغرب ، مارس ١٩٨٤ .

(٢) صحيفة هارتس الاسرائيلية : ١٩٧٦/٦/٩ .

وذكرت صحيفة هارتس الاسرائيلية أن مائتي يهودي من أصل مغربي يغادرون اسرائيل بصفة دائمة كل شهر ، وتحدثت الصحيفة عن اجتماع جرى في ٢٤ مارس من نفس العالم بين ممثلين عن منظمة التحرير الفلسطينية وقادة الأقلية اليهودية بالمغرب بتشجيع من مدير الديوان الملكي في ذلك الوقت (١) .

وأشارت الصحيفة إلى الصعوبات النفسية التي تحيط بهذه المبادرة نتيجة المشاعر المتناقضة التي يشعر بها اليهود المغاربة بين ولانهم للمغرب وتعاطفهم مع اسرائيل وهذا جعل من الصعب الاجتماع مع ممثلي منظمة يقوم ميثاقها على إزالة اسرائيل . ولكن الاجتماع تم بين مبعوث لمنظمة فتح بصحبة رئيس مكتب المنظمة في المغرب وبين قادة الأقلية اليهودية المغربية ، ولكن تصميم الفلسطينيين على انجاح المبادرة كان كبيراً والهدف هو أن يعيش المهاجرون باطمئنان في أوطانهم الأصلية حتى يمكن تشجيع اليهود المهاجرين إلى فلسطين في العودة لأوطانهم (٢) .

وتضاربت الأقوال بعد ذلك ، فتجد رئيس الفيدرالية الدولية لليهود المغاربة (شاول بنسيمون) ينفي عودة أي يهودي مغربي من اسرائيل إلى المغرب ، غير أنه في نفس الوقت يعلن (أشير حاسين) رئيس اليهود المغاربة أن عدة عشرات من العائلات اليهودية المغربية قد هاجرت إلى فرنسا في حين عادت عشرون عائلة يهودية إلى المغرب وفي شهر مايو ١٩٧٦ عادت اثنا عشر عائلة يهودية إلى المغرب ، كما زار ستمائة يهودي آخر المغرب باعتباره مسقط رأسهم (٣) .

(١) المرجع السابق .

(٢) صحيفة العلم السياسي المغربية ، مرجع سابق .

(٣) صحيفة الوطن الكويتية ، ١٩٨٣/٧/٢٥ .

وفي سبتمبر ١٩٧٩ قررت مائة عائلة يهودية مغربية العودة إلى بلادها ووجه هؤلاء برقية إلى السفير المغربي بباريس يطلبون فيها من الملك الحسن الثاني أن يسهل عودتهم ، وقالوا في رسالتهم أنه منذ حضورهم لاسرائيل منذ عشرون عاماً وهم يسكنون مساكن خشبية ثم أهملوا تماماً ، وأثار هؤلاء وكان يسكنون في حي (حبسي كوهن) قرب مدينة حولون ضجة بسبب تحركهم الذي يهدف انتزاع حقهم في العودة .

وفي الفترة من ٨ إلى ٢١ ديسمبر ١٩٧٨ نظمت بباريس ندوة عالمية لليهود المغاربة نظمتها جمعية (هوية وحوار) التي يرأسها اليهودي المغربي أندري أولاي . وقد تميزت هذه الندوة بالتقاء العديد من الباحثين في التاريخ والعلوم والفنون ورجال السياسة والصحافة والمهن الحرة للتباحث في التراث الثقافي لليهود المغاربة ومساهماتهم في إثراء الثقافة الوطنية لبلدهم المغرب الذي عاشوا فيه عبر القرون . وألقيت عروض مكثفة سلطت الضوء على مختلف جوانب هذا الموضوع . وقد رحبت الأحزاب السياسية المغربية بهذا الاجتماع ، وخاصة حزب الاستقلال الذي وجه إلى الحاضرين تحية ألقاها وفده المتواجد في هذه الندوة واستقبلت كلمة الحزب بمزيد من الاهتمام ، والتقى في تلك الندوة يهود مغاربة من مختلف أقطار العالم من الأمريكيين وكندا وغرب أوروبا ومن اسرائيل نفسها .

ونظمت في عدة مناسبات بعد ذلك زيارات لوفود من اليهود المغاربة المهاجرين إلى الخارج للأماكن ذات التراث الديني مثل موسم الاحتفال بعيد اسحق قرب الذي يقام بمناسبة ذكرى الرابي عمران بن ديوان الذي يعتبر قبره مقدساً .

وقد كتب أحد محرري صحيفة هارتس الاسرائيلية^(١) عن هجرة اليهود المغاربة العكسية إلى المغرب . أن أحد اليهود المغاربة الذي قرر هو وعائلته العودة إلى المغرب قال له : (أنتم أيها الأشكناز لماذا تقيمون الدنيا وتقعدها عندما نعود نحن إلى المغرب؟ عندما يعود اليهود إلى ألمانيا التي قتل فيها ستة ملايين يهودي تسكنون جميعاً ، إذن لماذا تخلقون ضجة عندما نعود إلى المغرب ؟ حيث لم يكن فيها كارثة لليهود على امتداد التاريخ ، بل العكس فقد لاقى اليهود الاحترام بها طيلة الوقت) .

وإذا كان النظام المغربى قد قام ابتداء من عام ١٩٥٦ بغلق مكتب الوكالة اليهودية التى نظمت الهجرة الجماعية لليهود المغاربة ، ولم تمنح جوازات السفر إلا لمن يثبت أنه لا يريد الهجرة إلى اسرائيل ، فإننا نجد فى نفس الوقت أن الصهيونية العالمية تعمل على تسلل اليهود المغاربة إلى اسرائيل وتسهل تهريب أموالهم إليها^(٢) ، كما تحاول الصهيونية اغراء اليهود المغاربة بشتى السبل لتدفعهم إلى الهجرة من وطنهم .

وإذا كانت هجرة اليهود من المغرب مشكلة معقدة إذ أن حكومة المغرب تمنع الهجرة الرسمية إلى اسرائيل ، ولكن تسللهم منها يصاحبه تهريب ثرواتهم التى يحق للحكومة المغربية أن تمنع تسرب رأس المال الوطنى إلى الخارج .

كما أن تسلل اليهود المغاربة إلى اسرائيل قد عمل على تدعيمها عددياً واقتصادياً .

(١) روث بلاون : يهود لا صهيانية ، صحيفة العلم السياسى المغربية ، مارس ١٩٨٤ .

(٢) صحيفة هارتس الاسرائيلية ١٩٧٦/٦/٦ .

(٣) جامعة الدول العربية - الهجرة اليهودية إلى فلسطين ، القاهرة ١٩٥٧ ، ص ٥٩ .

ومن ثم فإن الحكومة المغربية التى أصدرت قرارها بالسماح لليهود المغاربة الذين هاجروا إلى اسرائيل بالعودة مرة ثانية إلى المغرب ، عليها الاستمرار فى هذا النهج من أجل وضع حد للمؤامرة الصهيونية عن طريق تصير مواطنيها من اليهود بمغبة الهجرة إلى اسرائيل ، مدعمة بخبرات الذين هربوا من اسرائيل وبخاصة من اليهود المغاربة .

كما أن من المفيد فى هذا الصدد التوضيح أن الهجرة إلى اسرائيل تعمل على إضعاف الأقلية اليهودية فى المغرب اقتصادياً وعددياً ، وتحد من نشاطها ومكانتها فى الشعب المغربى ، بينما يكون العكس صحيحاً بعودتهم إلى وطنهم المغرب مرة أخرى .

الخاتمة

كشفت هذه الدراسة بعض الحقائق التى يهتم المؤلف ان يشير اليها لتوضيح الاطار الاجتماعى ، والتاريخى التى عاشت فيه الأقلية اليهودية المغربية .

أولا : لاحظنا من خلال الدراسة أن نسبة عدد اليهود كانت ضئيلة طوال الفترة التاريخية التى تواجدوا فيها بداخل المغرب حتى وصلت إلى أدنى معدل لها بعد حرب ١٩٦٧ .

كذلك فإن التوزيع الديمجرافى لليهود المغاربة فى كافة المدن المغربية قد كشفت عن حقيقة أن المجتمع المغربى لم يعزل اليهود فى جيتو سكانى فقد تواجد اليهود فى كافة المدن المغربية ولم يكن هناك قيد على حركتهم ، وعلى الرغم من أن اليهود كانوا يتجمعون فى المدن الكبرى فى أغلب الاحوال شأنهم فى ذلك شأن أى أقلية أخرى . فإن الثابت أن اعداد كبيرة أخرى منهم كانت تسكن فى مناطق أخرى مع الأكثرية المسلمة .

ثانيا : إتضح من دراسة الأقلية اليهودية المغربية أن تنظمتهم الداخلية قامت على أساس دينى ، ولم تكن قائمة على أساس سياسى فقد كان الرئيس الحاخام الذى تعينه السلطة المغربية مسئولاً عن احوال اليهود الدينية والشرعية . ولم يكن هذا نوعاً من الحكم الذاتى لليهود كما تروج الكتابات الصهيونية .

ثالثا : عمل اليهود المغاربة فى كل الحرف والمهن التى عرفها المجتمع المغربى ، ومن ناحية أخرى لم يحتكر اليهود العمل فى حرفة أو مهنة بعينها ، كذلك لم يحرم عليهم مهنة أو حرفة .

رابعا : لم يكن لليهود المغاربة كيان ثقافى منفصل عن المجتمع المغربى بل كانوا جزءاً عضواً منه ، رغم خصوصيتهم الثقافية مثل أى أقلية ،

والدليل على ذلك لا يوجد إنتاج أدبى خاص بهم بحيث يستحق إسم (الأدب الصهيونى) أو (الشعر اليهودى) أو (الموسيقى اليهودية) وإنما كان جزءاً من الإنتاج الأدبى والثقافى للمجتمع المغربى وإذا وجد لليهود المغاربة بعض خصائصهم الثقافية التى تميزهم ، فإنها ثقافة فرعية ذات أصول دينية تصب فى المجرى العام للنسق الثقافى للمجتمع كله .

خامسا : يعتبر الوجود الاجتماعى لليهود المغاربة برهاناً على أن اليهود لم يعيشوا فى (جيتوسكنى) أو (جيتو ثقافى) . فقد أتضح انهم عاشوا وما زالوا يعيشون فى نفس الأحياء التى عاش ويعيش فيها المسلمون من العرب والبربر ، بل أنهم يشاركونهم أحيانا فى سكنى البيوت نفسها . كذلك فإن السلوك الاجتماعى لليهود المغاربة لم يميزهم عن بقية أبناء المجتمع المغربى فى الطعام والملابس وغيرها . هذا فضل عن زواج عدد من شباب المغرب من يهوديات .

سادسا : ساهمت الصهيونية السياسية فى تشجيع هجرة اليهود المغاربة بطريقتين هما :

١ - جعلتهم يرون ضرورة هجرتهم إلى صهيون «وفقا للتعاليم الدينية» . ومن ثم كانت الهجرة اليهودية قبل عام ١٩٥٦ ذات طابع دينى أكثر وضوحاً من أى طابع أيديولوجى كما لوحظ أن هجرة العديد من اليهود المغاربة ابتداء من عام ١٩٦٠ إلى اسرائيل كانت نتيجة لعدم استطاعتهم الاندماج فى الحياة الأوروبية وخاصة الفرنسية بعد مغادرتهم للمغرب .

٢ - تعقد العلاقات العربية - اليهودية التى ترتبت على إنشاء الكيان الصهيونى لاسرائيل وخلق المشكلة الفلسطينية ، بحيث بدأت الاكثرية

المسلمة في الكثير من الأقطار العربية ينظرون إلى مواطنيهم اليهود بنوع من الشك والريبة ، وأنهم يرتبطون بالعدو بروابط النسب والدم والدين ، الأمر الذي جعل اليهود المغاربة يشعرون بعدم الاستقرار داخل المغرب .

وقد أدت هذه العوامل إلى إيجاد مناخ ساعد على هجرة العديد من اليهود المغاربة مما أدى إلى خلخلة البنية الاجتماعية للأقلية اليهودية . ويحيث أصبح من الصعب الحياة في محيط يهودي والحصول على حياة يهودية جماعية مكتملة .

ويبقى سؤال إذن لماذا بقي بعض اليهود المغاربة داخل المجتمع المغربي ؟ وللإجابة على هذا السؤال نورد النقاط التالية :

١ - تعرف اليهود المغاربة بطبيعة الأحوال المعيشية السيئة التي يعاني منها اليهود المغاربة الذين هاجروا إلى إسرائيل ، ومن ثم اتضح لهم كذب الإدعاء الصهيوني بالعودة إلى أرض الميعاد .

٢ - كان أغلب الذين لم يهاجروا فضلوا البقاء في بلادهم الأصلية على المخاطرة بتعلم لغة جديدة والتعامل مع ثقافة اجنبية ، خاصة وأن ثقافتهم وجذورهم مغربية .

٣ - كان عامل السن دافعاً لهؤلاء اليهود للاستقرار في المغرب حيث أن عدداً كبيراً من هؤلاء الذين بقوا في المغرب قد تقدمت بهم السن ويتمتعون بوضعية إجتماعية متميزة ، لذا فقد فضلوا البقاء في المغرب الذي يعرفون لغته وثقافته مناخه الإجتماعي .

٤ - كان للدوافع الاقتصادية دوراً في بقاء الكثير من اليهود المغاربة ، وخاصة بالنسبة للفئات الوسطى التي تتمتع بوضعية إقتصادية وإجتماعية داخل المغرب قلها ثروة ووضع إجتماعي من الصعب

المخاطرة بهما مقابل وضعية غير مضمونة العواقب ، ونفس الوضعية عرفتها الكثير من الأسر المغربية التي يعمل أفرادها موظفين في الدول المغربية ويتمتعون بأسلوب معيشي مريح قد يفقدونه بهجرتهم إلى خارج المغرب ، خاصة وأن أغلب هؤلاء لا يتوفر لديه شهادات عليا أو كفاءات إدارية متميزة تمكنه من أن يشغل الوظائف الإدارية والتجارية التي شغلها داخل المغرب .

٥ - تأكيد النظام المغربي على أن اليهود المغاربة مواطنون مثلهم مثل المسلمون المغاربة لهم مالهم من حقوق وما عليهم من واجبات .

٦ - أن المؤسسات اليهودية تعمل بإستمرار وبحرية ، ويتمتع بتمويل مستمر ، الشيء الذي يجعلها تعمل بإستمرار ، فضلاً على أن في مختلف المدن المغربية التي يتجمع بها اليهود مدارس ابتدائية وثانوية ، وتحصل على إعانة ومساعدات مالية من قبل وزارة التعليم المغربي ولها نظام خاص بها حيث يتعلم تلاميذها تعاليم التوراة .

ويرى الباحث أن الفكر العربي مطالب بالتعرف على مشكلات الأقليات داخل الوطن العربي وأن يتعامل معها ولا يتغافلها وصولاً إلى زيادة تماسك نسيج الوطن العربي . وأن هذا التعامل مع الأقليات داخل الوطن العربي بشقيه الأفريقي والآسيوي يتطلب دراسات علمية تسعى إلى إيجاد حلول لها وخاصة مع الأقليات التي تمثل بؤر صراع مع الأنظمة السياسية في المستقبل ، أما تغافل مشكلات هذه الأقليات فهو تصور ساذج يؤدي إلى تراكم هذه المشكلات .

ومن ثم فإذا كان الفكر العربي مطالباً بالتعرف على مشكلات الأقليات داخل هذا الوطن العربي ، فهو مطالباً اليوم بالتعرف بنفس الدرجة من الأهمية ، إن لم يكن أكثر على إعادة التفكير في أسلوب إدارته للصراع

العربي الاسرائيلي . فالنظرة غير الواعية من البعض أحيانا في إدارة هذا الصراع وضعت كل يهود العالم وخاصة يهود البلدان العربية في سلة الصهيونية . ثم أصبحت لا تفرق في ذلك بين اليهودية كديانة ، والصهيونية كأيدولوجية سياسية عنصرية . وهذه النظرة قد ساعدت الصهيونية على إستقطاب يهود البلدان العربية بأثارها حملات الدعاية ضد الموقف العربي من اليهود ، لقد استطاعت الصهيونية أن تثير لعبة المتناقضات بين العرب فتعمل على إثارة التناقض بين السنة والشيعة ، وبين المسلمين والمسيحيين إلخ ... في الوقت الذي يتضح لنا من هذه الدراسة أن هناك تناقضات مذهبية دينية وأيضاً بين اليهود ، وأيضاً تناقضات بين يهود الشرق ويهود الغرب ، وعلى الفكر العربي أن يستثمر مثل هذه الأمور في إدارته لعملية الصراع العربي الاسرائيلي .

وإذا كانت بعض الكتابات العربية عندما تتناول الحديث عن اليهودية بما فيها يهود البلدان العربية ، تأخذ الصيغة السياسية المباشرة أو غير المباشرة التي تعامل كل اليهود معاملة العدو وكمعطيات مفروغ منها ، دون أن تحاول النفاذ إلى حقيقة كياناتهم وتركيباتهم ، فمثل هذا التعميم الضيق يجعل اليهود في أذهاننا صورة باهتة بالغة السطحية ، ومن ثم تجعلنا لا نملك الفهم الصحيح لإدارة الصراع العربي الصهيوني .

لقد أصبح الآن داخل الكيان الاسرائيلي كثير من يهود البلدان العربية ، وخاصة اليهود المغاربة الذين يشعرون بأنهم مواطنون من الفئة الثانية داخل المجتمع الاسرائيلي ، والذين يفضل عليهم اليهود الأشكناز وعلى السياسة العربية والأمن العربي أن يفكروا في وضع إستراتيجية تجعل من هؤلاء اليهود عناصر رفض للصهيونية السياسية من جانب وتجعلهم مؤيدين لقضية الحق العربي الفلسطيني من جانب آخر .

ملاحق

- ١ - شهادات واقعية .
- ٢ - وثائق .

شهادات واقعية

ملحق رقم (١)

لقاء مع السيد / محمد بن فتال

الديانة : مسلم

الجنسية : مغربي

المؤهـل : دبلوم اعداد الاطارات الشبابية + دبلوم عال في المسرح

العمر : ٢٧ عام

المهـل : وزارة الشبيبة والرياضة - الدار البيضاء .

تاريخ المقابلة : ١٩٩٠/٩/٢٠ الدار البيضاء .

يقول السيد محمد بن فتال (لقد عايشنا اليهود منذ طفولتي).

ويرجع وجود اليهود بالمغرب إلى مرحلتين . الأولى هم اليهود الذين عاشوا مع البربر منذ القدم ، وكذلك اليهود الذين وفدوا من الشرق الأوسط ، والمرحلة الثانية اليهود الذين كانوا يعيشون بالاندلس ، ولجأوا إلى المغرب بعد خروج العرب من إسبانيا . وهؤلاء استوطنوا شمال المغرب في مدن طنجة وتطوان والعرائش ، كما استوطنوا بعض المدن القديمة كمدن فاس ، والصويرة ، واستوطنوا أيضاً بعض المدن الحديثة الدار البيضاء ، والبعض منهم استقر في المدن الجبلية والريف المغربي .

وهؤلاء جميعها يتشيعون بالتقاليد المغربية ، رغم أنهم على ملتهم اليهودية .

ويهود المغرب يختلفون عن يهود البلدان العربية الأخرى ، فهم حتى عام ١٩٦٦ كان لهم مجتمعهم الخاص بهم حيث كانوا يسكنون الملاح ، وكان الملاح يختار دائماً بالقرب من القصر الملكي ، أو في أحد الأحياء العتيقة ، وكان لهم محلات خاصة بهم كالقصابية . وكان الملاح الخاص بهم يعتبر بمثابة قلعة صغيرة محاطة بسور وتقف ليلاً بباب .

كان اليهود يمارسون نشاطهم الاقتصادي مع سائر المغاربة خارج الملاح ، فهم يعملون بالزراعة والتجارة ، والحرف الدقيقة كالصياغة وإصلاح الأحذية ، كما كانوا تجاراً متجولين داخل القرى ، وكان هؤلاء متخصصين في شراء وبيع الأشياء القديمة ، وهؤلاء هم فقراء اليهود . والطبقة الوسطى من اليهود يعملون في الطب والمحاماة والتجارة .

أما الطبقة البرجوازية منهم ، فهم يمتلكون المصانع ، ومكاتب وشركات الاستيراد والتجارة الخارجية .

واستمر هذا الوضع حتى بداية الستينات ، أي حتى عام ١٩٦٧ حيث إنتهى التواجد اليهودي داخل الملاح ، ويرجع ذلك إلى المظاهرات التي قام بها المغاربة ضد اليهود نتيجة إنعزالهم داخل الملاح والذي كان ينظر المغاربة لما يحدث داخله نظرة شك وريبة .

والمغاربة يفرقون دائماً بين اللوبي الصهيوني ، وبين اليهودي المغربي الذي يعتبر مواطناً مغربياً ، واليهود المغاربة يدينون بالولاء الكامل للملك الحسن الثاني .

وعلى مستوى الأعراس والاحتفالات اليهودية فهي تأخذ الطابع المغربي الذي تميز به احتفالات وافراح المغاربة ، مع اختلاف فقط في طريقة الذبح . اليهود المغربي انسان ذكي ، وهو دائماً يبحث عن المال ، ولكن بوسائل

قانونية ، وأكد أن المجتمع المغربي لم يفرق يوماً بين المواطنين المغاربة بسبب
إختلاف الدين .

أما المرأة اليهودية ، فعلى مستوى تزيينها تستعمل وسائل التزيين المغربية
كالكل والمساوك والمطلية (طلاء أحمر يوضع على الشفافة) ، كما ترتدى
الأزياء المغربية كالتقشيط وتضع على رأسها المنديل ، والرجل اليهود يرتدى
الجلباب المغربي مع فارق بسيط أنه يضع طاقية على رأسه .

وعلى مستوى الغناء برز بعض اليهود الذين برعوا فى الغناء باللغة
الدارجة المغربية .

والمغاربة اليهود يتميزون بالتعاون والتكتل فيما بينهم وهم يساعدون
فقرائهم وربما يأخذون معونات أيضاً من اليهود فى الخارج .

والمرأة اليهودية لها شأنها داخل المنزل ، وهى تدير وتقود الأسرة
بأنسلوب هادئ ورزين .

أذكر أننى زرت منذ فترة قريبة أسرة يهودية ، ربة المنزل عجوز تتمسك
بالتقاليد المغربية فى الزى والعادات وأبنائها وبناتها يرتدون الملابس الحديثة
وسألت المرأة عن رأيها فى الجيل الجديد من الشباب ، وقد أجابتنى بأن الأم
اليهودية تعترض على زى أبنائها ، وأضافت أن الأبناء والبنات اليهود
لا يهتمون الآن بالعادات ولا بالتقاليد وهذا أمر مؤسف من وجهة نظرها .

لقد كانت المرأة اليهودية فى المغرب ، مثل المرأة المسلمة ترتدى الحجاب ،
حتى نادى الملك الراحل محمد الخامس بتحرير المرأة فخرجت المرأة اليهودية
إلى العمل مثل المرأة المسلمة ، وقد عملت فى بعض الحرف كالسكرتارية
والحياكة .

سكان الجبال من اليهود عرفوا اللغة الأمازيغية ، كما أن الأمازيغ قد
تعلم اللغة العربية الدارجة ، هذا واضح فى الجنوب إذا زرت مدينة زاغورة

وهناك شىء يلفت النظر ، فاليهود المغاربة فى الخمسينات والستينات
كانوا يشجعون زيادة النسل ، لكن الآن يمارس اليهود تنظيم النسل لأن
الأب اليهودى لا يريد لأبنه أن يكون حرفياً لكنه يريد طيباً أو محامياً أو
صاحب شركة .

ويلاحظ أيضاً أن أسماء اليهود المغاربة فيها كثير من الأسماء العربية ،
ولم يعد الآن من يتمسك بالأسماء اليهودية فنجد بين الفتيات أسماء
(سامية ، سوزان ... الخ) من الأسماء المشتركة مع الفتيات المسلمات .

وتوجد علاقة بين اليهوديات ، وبعض الشباب المسلم وربما من أجل
تجميع المعلومات لصالح الصهيونية خاصة وأن بعض اليهوديات يمارسن
الدعارة .

أما الفكر الشعبى اليهودى ، فهم يحلمون بأرض الميعاد ويوجد الكثير
من الشباب المغربى له موقف مناهض للصهيونية .

ومن الأشخاص البارزون الآن فى المغرب من اليهود ، داوود بن عمار
وهو من الشخصيات المؤثرة فى مستوى السياسة المغربية . وكذلك مكسيم
أوزلاى وهو عضو المجلس الملكى الاستشارى لحقوق الإنسان .

وكذلك نجد بعض اليهود يعملون كمستشارين فى البلديات ، كما يوجد
ناصب فى البرلمان يمثل الصويرة هو يوحنا أوارد .

وعلى المستوى المهنى يوجد أطباء بارزون ومحامون نذكر منهم المحام
جورج غياش فى الدار البيضاء .

أن يهود المغرب الآن يرفضون الهجرة إلى إسرائيل ، وعلى حد قولهم لن
تكون قنطرة ليهود المغرب ، وهم يؤيدون كل ما يقوم به النظام المغربى من
إجراءات فى هذا الشأن .

ملحق رقم (٢)

لقاء مع السيد / محمدى محمد بن عبد السلام

الديانة : مسلم

الجنسية : مغربى (أمازيغى)

الموئل : البكالوريا

العمر : ٤٧ عام

تاريخ المقابلة : ١٩٩١/٩/١٤ (مراكش).

يقول السيد محمدى محمد بن عبد السلام (قضيت سبعة عشر عاماً فى العمل بمدينة الصويرة ، وهى مدينة يتركز فيها كثير من اليهود المغاربة. وقد كان اليهود فى الستينات فى مدينة الصويرة يبلغ عددهم ٤٠ ألفاً ويعيشون مع المسلمين ، فى سلم وأخاء ومحبة ، هذا نتيجة السكنى المجاورة جنباً إلى جنب .

كانت المرأة المسلمة عندما تخرج للعمل تترك أبنائها لرعاية جارتها اليهودية التى لا تعمل خارج المنزل .

الأسر اليهودية فى الصويرة كان معظمها يمارس تجارة الجلود ، والحبوب ، والصناعات التقليدية ، وكانوا يصدرون تجارتهم إلى الخارج من ميناء الصويرة .

وقد برع اليهود المغاربة فى أعمال صياغة الذهب والفضة .

وكنا نلاحظ ملاحظة تحتاج للتحليل والدراسة وهى رغم أن مدينة

الصويرة مدينة ذات ميناء تجارى ، لم تجد يهوديا يعمل فى الملاحة ، ربما لأنهم لا يحبون المغامرة ، أو لأن لهم طقوساً خاصة فى المأكول والذبائح .

كان الملاح القديم فى الصويرة يسكنه فقراء اليهود ، أما الملاح الجديد فيسكنه الأغنياء اليهود ، والطبقة الوسطى منهم كانت تسكن مساكن مشتركة مع المسلمين .

وقد حضرت هجرة اليهود من الصويرة إلى الخارج ، فكان الوداع حاراً من المسلمين بالصويرة التى هؤلاء اليهود المغاربة الذين يرحلون عنها .

وما زال بالمدينة احتفال دينى سنوى لأحد أولياء اليهود يسمى (سيدى بيوضى) ويحضر هذا الاحتفال يهود المغرب ، ويهود الدول الأخرى ، ويشارك فى هذا الاحتفال أيضاً المسلمون المغاربة ، ويستغرق الاحتفال ثلاثة أيام .

معظم المسلمون من الذين يحضرون هذا الاحتفال لممارسة التجارة ، والمسلمون المغاربة يحترمون هذا الاحتفال ويساعدون اليهود لكى يكون الاحتفال مهيباً .

والمسلم فى الصويرة كان يتزوج من المرأة اليهودية ، وكان الأبناء مسلمون لكن حقيقة الأمر أن مثل هذه الزيجات كانت تنتج أبناء ليس لهم من الإسلام إلا الاسم فقط .

وفى عام ١٩٦٧ بعد هزيمة ٥ يونيو ، كان اليهود فى الصويرة يتوجهون إلى معابدهم للصلاة ، وكانوا يكتمون مشاعرهم حتى لا يغضب المغاربة المسلمون .

أما بالنسبة لعام ١٩٧٣ وبعد انتصار العرب في أكتوبر على إسرائيل لم يحاول اليهود في الصورة أن يناقشوا هذا الأمر ، رغم أنهم كانوا يخفون حزنهم من هذا الانتصار .

ويوجد هنا في مدينة مراكش معبد لليهود ، والحاخام اليهودي سسر في الشوارع المدينة مرقديا زيه الديني ، وهو مطمئن لا يخشى شيئا . ومن أصل اليهود القدماء ، حتى أنك تجد لون بشرته داكنة .

وعند كبير من يهود مراكش يسكنون المدينة الجديدة ، ومعدتهم يعمل في أعمال ترتبط بالسياحة ، فهم يمتلكون شركات لكراء السيارات ، بعض المحال التي تبيع الصناعات التقليدية للسانحين .

الوثائق

نص البيان المشترك المغربي - الاسرائيلي

استقبل صاحب الجلالة الملك الحسن الثاني بالقصر الملكي بإيفران في ٢٢ و ٢٣ من يوليو [تموز] ١٩٨٦ السيد شمعون بيرس الوزير الأول لاسرائيل .

وخلال محادثتهما التي اتسمت بالصراحة وتناولت أساساً دراسة مشروع فاس ، بحث العاهل المغربي والوزير الأول الاسرائيلي ، بحثاً عميقاً ، الحالة في الشرق الاوسط والشروط الشكلية والجوهرية التي من شأنها أن تساهم مساهمة فعالة في إحلال السلام بهذه المنطقة .

وقد بسط صاحب الجلالة الملك الحسن الثاني وشرح ما يتسم به من سداد كل عنصر من عناصر مشروع فاس الذي يمتاز بميزتين نظراً إلى كونه ، من جهة يعتبر الوثيقة الوحيدة التي يراها جلالته صالحة موضوعياً لتكون قاعدة لسلام عادل ودائم ، وإلى أنه ، من جهة أخرى يحظى باجماع العرب عليه ، دون غيره من مشاريع ومخططات السلام .

وقد بسط السيد شمعون بيرس ملاحظاته على مشروع فاس وقدم اقتراحات تتعلق بالشروط التي يراها ضرورية لتحقيق السلم .

وبما أن اللقاء كان له طابع استطلاعي فقط ، ولم يكن يرمى مباشرة إلى مفاوضات ، فإن صاحب الجلالة الملك الحسن الثاني والوزير الأول السيد شمعون بيرس سيطلعان ، الأول المسؤولين العرب والثاني حكومته ، على وجهات النظر التي تم بسطها خلال المحادثات .

إيفران (المغرب) ١٩٨٧/٧/٢٢

[تقلاً عن العلم المغرب ١٩٨٦/٧/٢٥]

خطاب الملك الحسن الثاني حول لقائه بشمعون بيرس

الحمد لله والصلاة والسلام على مولانا رسول الله وآله وصحبه .

شعبي العزيز .

كما هو في علمك ، إجتمعنا أخيراً ، مدة يومين ، بالوزير الأول في الحكومة الاسرائيلية ، في إيفران ، وبمجرد ما عرف هذا الخبر ، الا وحملت الينا وكلمات الأنباء ، من العالم بأسره . الأصداء وردود الفعل التي منها من يحبذ ويبارك ومنها من يندد وينتقد .

وقبل أن نشرع في أي حديث ، لابد شعبي العزيز ، أن تعلم أنني لا أهتم بمن أنتقد وندد ولا بمن يبارك واستحسن ، إنما أهتم بكل شيء ، برضاك أنت ، وبانتقاداتك ، وبصراحة ضميري ، فإذا كنت مرتاح الضمير ، وكنت أحسن من حولي ، كما أحسست به دائماً ، أن شعبي قد فهمني ، وأنه يبارك لي تحركي ، أنذاك تمكنت من أن أقيم التقييم الصحيح ، ردود الفعل العالمية ، لأن ، كما تعلم ضميري هو ضميرك وراحتي هي ارتياحك اذن لتتمكن من أن تقول هذا شيء حسن أو هذا شيء غير مستحسن فلنبداً علي بركة الله هذه القصة التاريخية التي لها ما لها من الأهمية حالاً واستقبالاً .

لا أريد شعبي العزيز أن أرجع بك الي الماضي البعيد سأترك هذا لأخر خطابي .

أما خطابي هذا فسينقسم الي قسمين : القسم الأول ، لماذا وقع اللقاء ؟ والقسم الثاني لماذا وقع الآن ؟ وأخيراً بعض النظريات والأفكار التي خالجتني منذ أسابيع وشهور والتي مازالت تخالجتني اليوم .

هناك حدثان هامان في تاريخ العرب منذ النكسة الكبرى التي آلت بنا سنة ١٩٦٧ ، تلك المناسبة التي ذهب من أجلها سيناء والجولان وغزة والضفة الغربية ويا لها من فادحة ، القدس الشريف ، فعمد ذلك الحين والعرب يتنون ويبكون ويتحجبون الي أن أراد الله سبحانه وتعالى لهم في شهر رمضان وفي سنة ١٩٧٣ أن اظهروا للعالم بأسره ولعدوهم في الميدان انهم قادرون علي الضرب والرد بالمثل والكفاح والاستبسال والشهادة .

ولا أريد أن اذكر هنا ، من استشهد أو من مات ، فمن استشهد ومات فعليه رحمه الله تعالى وعليه ، وكذلك وبركات خلقه وسلام ملائكته .

المهم انه بعد هذا الحدث المهم وقع في حياة العرب حادثان : الأول في الرباط والثاني في فاس ، الأول في الرباط سنة ١٩٧٤ عندما اجتمع مؤتمر ملوك ورؤساء الدول العربية واجمعوا

امرهم علي أن الممثل الوحيد والشرعي للفلسطينيين هو منظمة التحرير الفلسطينية، وقد اقر قرار
كيفية كانت عواقبه، منا نحن العرب من يراه ذا عواقب وحيدة ومما من يراه ذا عواقب طيبة
المهم هو انه من ذلك الحين لم تبق القضية الفلسطينية قائمة بين الاخذ والرد وبين الخوف والطمع
ولم يعد الشعب الفلسطيني يبحث عمن يمثله أو من يخاطب عنه أو من يعبر عن اماله وامانيه
ومطالبه، بل أصبح الشعب الفلسطيني منذ ذلك اليوم، يتمتع بقيادة محترمة معترف بها من
طرف أكثر دول العالم، واصبحت عضواً ملاحظاً في هيئة الأمم المتحدة وعضواً كاملاً
العضوية في الجامعة العربية وعضواً كاملاً العضوية في منظمة المؤتمر الاسلامي وعضواً كاملاً
العضوية في حركة دول عدم الانحياز.

ولي الشرف بكل تواضع ان أقول لك شعبي العزيز وهذا مما زال موجوداً في محاضر
الجلسات مسجلاً صوتياً وكتاباً انه كان لخادمك وملكك الدور الاول في ايجاد منظمة التحرير
الفلسطينية كمحاور ومسؤول وحيد وشرعي يمكنه ان يتكلم باسم الفلسطينيين.

الحدث الثاني وقع في فاس، علي شطرين ولا اريد ان اضيع وقتك فمؤتمر قمة فاس ينقسم
شطرين فسنة ١٩٨١ كنا نظراً لقلة أو لانعدام تواجد المسؤولين المعنيين بالامر في اعلي مستوي
بقاس اقنعنا اخواننا واشقائنا رؤساء الدول العربية بان يؤخر ذلك المؤتمر الي السنة الموالية حتي
النصاب تماماً لا من حيث العدد ولا من حيث التمثيل.

واراد الله سبحانه وتعالى ان يجتمع العرب كل العرب علي أعلي مستوي أو علي الاقل علي
المستوي الذي يلزم دستوراً كل دولة التزم أو ستلتزم بمقررات فاس.

ومقررات فاس نتج عنها ولاول مرة مخطط عربي محبوب ومضبوط وقابل للتنفيذ
ليس فيه ديماغوجية وليس فيه شعر وليس فيه حماسه وليس فيه اطناب سياسي ولاول مره اجمع
العرب علي خطة تمكثنا من الشروع من تطبيقها في الشهور التي تلت ذلك المؤتمر.

ومن جملة القرارات التي اسفر عنها المؤتمر هناك القرار الأخير الذي يقول بان مؤتمر الدول
العربية يوكل الي كل من المغرب والجزائر وتونس وسوريا والأردن ومنظمة التحرير الفلسطينية
والملكة العربية السعودية (وسميها اللجنة السباعية) التحرك لاقتناع الدول العظمي بصلاحية
مخطط فاس وبالمكانات التي يفتحها أمام التحليلات السياسية التي ترمي الي ايجاد نهاية
المأساة العربية - الاسرائيلية.

وكان آنذاك لخادمك هذا فضل رئاسة هذه اللجنة.

وفعللاً سافرت اللجنة الي واشنطن برئاسة بري ناسة شقيقي جلالة الملك
حسين الي لندن وباريس وموسكو وكيين.

هذه الفقرة من مقررات قمة فاس تقول لنا ما هي الدول التي تطلب منا أو تقريبا تأمرنا أن
مرورها، أو ان نتصل بها للإيضاح والاستيضاح.

ولكن، كما تعلم شعبي العزيز من الناحية القانونية، كل شيء حلال الا ما حرم صراحة فلم
يسكر في مقررات فاس ان الاتصال باسرائيل في اطار مقررات فاس لا خارجها حرام.

فالمؤتمر أوصانا بالاتصال كلجنة ولكن لم يمنعنا بأي حال من الأحوال بأن نتصل في اطار
مقررات فاس بأي دولة اردنا ان نتصل بها.

ولا اخفي عليك شعبي العزيز ان تلك اللجنة قامت بأعمال مهمة وإيجابية، الا أن بعض
العراقيل - ولست هنا لا قول ممن جات تلك العراقيل - منعنا لا فحسب من الاستمرار في
اعمالنا، بل أيضاً من وضع تقرير مكتوب نعرضه علي ملوك ورؤساء الدول العربية، بحيث
وهذا ما يبعث علي الاسي والأسف، لحد الآن، وأقول لكم هذا وأنا رئيس اللجنة فإن ظروفنا
ومساورات جعلت تلك اللجنة لم تكتب ولم تضع تقريراً لتعرضه علي مؤتمر القمة العربي ليعرف
ما هو البلد الذي كان متجاوباً معنا والبلد الذي لم يكن متجاوباً معنا، ومنذ ذلك اليوم شعبي
العزيز، وأنا غير مرتاح الضمير ولو أن المغرب علي بعد ستة آلاف كيلو متر من دول المواجهة
ومن ميدان الحرب، فالمغرب هو قبل كل شيء جزء لا يتجزأ من وطنه العربي ومن أسرته العربية
فكلما كان يثن مخيم من المخيمات في لبنان الا وكنا نبكي في المغرب، وكلما زاد الهجوم علي
سيادة لبنان بشر الا وكنا ننور.

وكنتم أقول هل سنبقي مكتوفي الأيدي؟ أليست لنا مهمة ومسؤولية في اطار مقررات فاس
للخروج من هذه الدوامة؟ وإذا كنتم تعرفني - وأظن أنك تعرفني شعبي العزيز مثلاً اعرفك
ستكون قد شعرت اني منذ أربع سنوات أو ثلاث سنوات، وأنا ألمح، فقد قلت أول مرة أنه اذا
أراد أحد المسؤولين الاسرائيليين أن يأتي للقائي فإن السياحة والسفر للنزهة علي كل حال
منوعان عليه في المغرب كما أن السفر للنزهة ممنوع علي في اسرائيل.

وفي المرة الثانية سألني بعض الصحفيين فأجبت بانني مستعد لاستقبال الوزير الأول
الاسرائيلي اذا كان حاملاً لحقيبة فيها برنامج معقول ومطابق لمقررات قمة فاس.

وقد كانت المرة الثالثة قبل المؤتمر الطارئ للدول العربية في الدار البيضاء، عندما طرح علي
سؤال عما اذا كنت مستعداً للقاء الوزير الأول الاسرائيلي وكان جوابي: قبل اللقاء أفضل أن
يرسل رسالة بواسطة الأمين العام لمنظمة الأمم المتحدة.

وأخر رمز وإشارة مني اليك كانا خلال الندوة الصحفية التي عقدتها في مراكش وفي
الاستجاب الذي اجراه معي، من بعد، السيد جان دانييل عن مجلة « نوفيل اوبزرفاتور »

الفرنسية ، حينما قلت انني استغفرب ، انه لحد الآن لم يلتق قائد عربي مع مسؤول اسرائيلي لأننا لا نحارب شعباً ولا نحارب عدواً وهمياً بل نحارب عدواً موجوداً علي أرضنا ونحارب عدواً يزيد دائماً في غطرسته ، كانه نسي انه يعيش علي أرض محتلة ، وانه يبني ويشيد علي أرض ، كما لو إنه ورثها من آبائه وأجداده

فقلت ألم يأن لقائد عربي أن يلتقي بقائد اسرائيلي حتي يعرف موقفه مباشرة لا بواسطة الوسطاء ، كيفما كان احترامني وتقديري الوسطاء ، سواء اكانوا رؤساء دولة امريكية أو أوربية أو امريكية لاتينية أو من الاتحاد السوفيتي ، فليس هناك أحسن من الحوار المباشر .

كنت أظن إنه ، بعد هذا التصريح ، سيكون هناك بعض ردود الفعل من بعض الناس المعرسة علي الأقل فما سمعت ، وما قرأت ، منذ ذلك اليوم الي يومنا هذا ، اي استفاد او استفاد فعل ، وأعتبرت منذ أربع سنوات ، وأنا أقول هذا الشئ وأبين لك هذه الازهافات وهذه العلامات ، ايل فهمت ، وعرفت إنك قد فهمت إنك شعب حازق ، لقد كنت أظن بأن عدداً من الناس ، من بعد المرات الأولى والثانية والثالثة ، سيفهمون علي الأقل ، في المرة الرابعة فهم إما لم يفهموا ، وإما فهموا وقالوا فلنتربص به ، المهم هو إن السيد شمعون بيرس طلب مني أن نلتقي ، فكان ، ابي لا يمكننا أن نلتقي ، الا علي قاعدة المشروعية لها ، وهذه المشروعية لها شطران : شطر عام وشطر خاص .

الشرط العام هو إنه لا يمكن أن أتذكر معك الا في إطار مخطط فاس ، والشرط الخاص هو انني أعتقد بأن لي الصلاحية ، دون أن أكون مفوضاً من لدن أحد ، أن أتناقش معك في الموضوع ، لأنني ما زلت رئيس دورة مؤتمر القمة العربي .

فكان جوابه : سأذكرك معك في إطار مخطط فاس ، ولكن هذا لا يمنعني من أن أتي باقتراحات . قلت : طيب ، ما دمت سأخاطبك في إطار مقررات فاس ، وما دمت أعتقد بأن لي الصلاحية ، ولا سيما إنني بعيد ، وسنتذكر في هذه النقطة من بعد ، فآنذاك قال لي : أحبذ أن نتقابل في أمريكا عند زيارتك لها .

كان جوابي هو أن المقابلة يجب أن تكون مقابلة مغربية ، ولا أريد أن تكون من وحي فلان أو فلان ، ولا أريد أن تكون تحت مظلة قارة دون قارة ولا قوة عظمي دون قوة عظمي ، بل يجب أن يكون هذا اللقاء لقاء حراً ، يتميز بممارسة السيادة كاملة حرة في تصرفها .

ونظراً لأهمية هذا وذاك ، فضلت العدول عن السفر إلي أمريكا ، علماً مني محادثات مثل هذه ، وإن كانت استطلاعية فقط ، هي أهم بكثير ، بالنسبة لمصير الأمة العربية ، من سفري لأمريكا وإن كان للمغرب مصالح خاصة ، إذ إنه علي ملك المغرب إن يدافع عن مصالح بلاده ، حتي أن ضميري كان يشير علي بالذهاب للدفاع ، أولاً عن مصالح بلادي .

ولكني كنت أقول لنفسي : اذا ذهبت وبعدها التقيت به ، سيقولون إنني ذهبت لالتقي الأوامر قبل النقاشي به في المغرب هذا احسن ، فأننا متعب ومرهق ويلزمنا أن أخذ بضعة أيام من الراحة وحتى أكون وأبقي مستقلاً في رأيي متحملاً من لمسؤوليتي مائة في المائة أمام التاريخ اليوم ، وأمام التاريخ القريب ، والتاريخ البعيد ، متحملاً لمسؤولية ما وقع شخصياً لم أبلغ أي رئيس دولة عربية بهذا الخبر ، وتعلم شعبي العزيز إنني قلت لك ان والدي رحمة الله ، كان يقول لي أن النقطة الأساسية في تربيتك السياسية هي الا تكذب علي شعبك ، لأن شعبك شعب ذكي يظن كلامك ولن يستمر في تقديره لك اذا كذبت عليه .

أقول لك ، شعبي العزيز إنني لم أطلع علي نيتي وارادتي إيه دولة عربية ، بل لم أطلع دولة أوربية أو أفريقية أو آسيوية أو أمريكية أو أمريكية لاتينية

بل الأكثر من هذا فلدي برقية من الرئيس ريفان يقول لي فيها « لقد بلغني - وهنا علمت بأن الخبر قد تسرب من الجانب الآخر - إنك ستلتقي بالوزير الأول فلان الفلاني ، وإنني أرجو أن تكون بهذا اللقاء عندي حتي يمكنني أن أدعم هذا اللقاء بكل الدعم الأمريكي » .

فجوابي هو ما علمتم وهو إنني لم أذهب الي أمريكا ، لماذا ؟ لأنني إذا ربحت فالربح سيعود الي الجميع ، وإذا أخطأت فأريد أن أخطئ وحدي وأتحمل عبء وثقل ومسؤولية خطئي إذن شعبي العزيز التقيت بشمعون بيرس وتذكارتنا في إطار مخططات فاس التقيت به ، لأنه ليس هناك ما يمنعني من لقائه وإنه ليس هناك قرار من قرارات الجمعية العربية من يوم تأسيسها الي يومنا هذا يمنع مسؤولاً عربياً من الالتقاء بمسؤول اسرائيلي . إنني لم ألتق به في الخفاء كما فعل البعض ، لأن الذين ينتقدون علي صنفين ، فهناك من التقي به سراً وأسمح لي أن أقول لك أن هناك من يسيل لعابه لاستقبال شمعون بيرس ولم يرد بيرس أن يذهب عنده ويخاف أن يأتي عنده علانية .

إن شمعون بيرس قضي يومين يتجول في المغرب ، لا شرطي يحرسه ، لأن عنده من يحرسه ، الا وهو العقل المغربي ورزانه المغاربة ومسؤوليتهم وتربيتهم علي مدي أربعة عشر قرناً .

وإن ما نعتز به ، هو إنك كنت تعرف ، علي مدي يومين إن شمعون بيرس موجود هنا وما تحرك متحرك علماً منك برن الأمور بخواتمها وإنك تنتظر ما سيخرج به هذا الاجتماع ، أنا أقول لك ، ومن خلاك لجميع الذين أرادوا أن يسطوا علينا بغطرستهم .

ستقولون لماذا لم تلتق به منذ ثلاثة أشهر أو أربعة ؟ ولماذا لم تؤخر ذلك لخمس أشهر أو ستة ؟

السبب واضح لأن هناك ظروفًا عربية وإسرائيلية وستقول ما دخل المصروف الإسرائيلية ، شعبي العزيز ، لنعد قليلاً إلى الوراء ، عندما كنا في المنفى وكان الشهداء يستقروا في مسجون ، ألم نكن مشغولي البال ، صباح مساء بالحكومة التي ستولي زمام الأمور ، ألم نكن نحسب حتى الأصوات التي ستجعل أدغار فور ينتصر أو لانييل يبق في الحكم أو غي مولي ينهزم أو غيره ينتصر ؟ كنا نحسب كذلك بالنقيض والتضفير ، بل ربما كنا نحن أعرف من الفرنسيين بأسماء نوابهم .

شعبي العزيز ، هذه هي دروس المحنة والاستعمار ليس مثل البعض الذين جاء بهم الفصاء وليس القدر ولا دراية لهم بمجريات الأمور بحيث كان علي أن أدخل في الأعين الإسرائيلية فقي إعتقادي أن هذا المناخ سيتغير رأساً علي عقب بعد أربعة أشهر ، شعبي العزيز ، كما تعلم ، سيسلم الحكم لحزب الليكود ، وهو الحزب اليميني المتطرف ، قلت أن علي المرء أن يري وضعته ووضيعة خصمه هذا من الناحية الإسرائيلية لهذا أحترت الآن ، ولكن السبب الآخر الذي هو ذو خطورة هو أنه منذ سنتين تقريباً لم نعد ، شعبي العزيز ، سمعنا شيئاً عن القضية الفلسطينية كل إهتماماتنا وطاقاتنا منصبة علي الخصومات العربية - العراقية - الإيرانية . قلت لنفسك كيف بلغت بنا - ونحن كل العرب مسؤولون عن ذلك - قلة الوعي والمسؤولية أن يخلق لنا البعض مشاكل جانبية تتمثل في خصومات العراق مع سوريا والعراق مع ليبيا وسوريا مع الأردن ، وخصومات منظمة التحرير الفلسطينية مع سوريا وليبيا ، وحالياً مع الأردن ثم العرب والمسلمين يموتون وبعض الدول العربية تساند الإيرانيين ناسية الدفاع المشترك الذي يفرضه ميثاق الجامعة العربية ؟ فهل والحالة هذه بلغت بنا الغباوة الي أن تنطلي علينا الحيلة ونضيع فرصنا وأوقاتنا في معارك جانبية وننسى المشكلة الأساسية وقلت لنفسك ربما لو قمت من أجله ، وربما سيدييون في هذا الاجتماع المشاكل القائمة بين بعضهم البعض وسيوحدون من جديد قواهم للتصدي . لماذا ؟ لأن الأرض المحتلة لا تهمني بقدر ما يهمني الإنسان المحتل ليس حرام علينا أن نظل نتساب ونتخاصم فيما بيننا وننسى الرجل العجوز في الأرض المحتلة والرجل الكهل ، الذي لم يكن عمره يتجاوز السنة أو السنتين ، وهذه أربعون سنة نزل عليهم الكابوس ، والأطفال الذين ازدادوا وفتحوا أعينهم علي الاستعباد والفقر والغلبة ؟ فالأرض لا تمسخ ، فهي تبقي كما كانت لا تتغير ولكن البشر يتغير .

فعندما تسترجع الأرض والبشر فأني بشر سنسترجع ؟ فأني شكل عربي أو مسلم أو حتي مسيحي ، لأن تلك الأرض أرض تساكُن لأنهم كلهم عرب ، العرب كانوا أولاً وقبل كل شيء جنس فلما جاءت اليهودية اعتنقوها ، ولما جاءت المسيحية اعتنقوها ، ولما جاء الإسلام بعد ذلك اعتنقوه ولكن بقي من العرب من هو يهودي ونصراني ، العربي ليس من اللازم أن يكون مسلماً ، كيف

مسترجع العرب هناك علي إختلاف دياناتهم عندما نسترجع الأرض ؟ علي أي حال سيكونون معنا هو الدافع ؟ أولاً فرصة الظروف الداخلية لإسرائيل ، وثانياً يا أيها العرب كفاكم تحذيراً وشعلاً عن مشكلكم الحقيقي ، فأنتم لم تشغلوا فقط عن مشاكلكم وإنما هناك منكم من خان ، بل إن حرب أخاه العربي ضد عدو غير عربي ، فلم ننشغل عن المشكل الأساسي فحسب ، بل وقت الغيبة .

إني شعبي العزيز أظن إنني غطيت الجانبين الأول والثاني ، من خطابي وبقي الجانب الثالث وهو أنت تنتظر معرفة ماذا جزني بيني وبين الوزير الأول الإسرائيلي ؟ قبل كل شيء يجب علينا شعبي العزيز وأنت تعرف هذا ولكن الأحسن لا نعدده ، من الأمل أن نؤكد لهم أن فائد الشيء لا يعطية

فأنا أجمعت بيرس ولكن أنا حتي ولو وقعت معه إتفاقية ما يرد بمقتضاها غزة أو الجولان والصفة الغربية أو القدس فهذا لا يلزمه ولا يلزمني ففائد الشيء لا يعطيه ثم إنني لن أتباحث مع الأفي إطار مخطط فاس ، ياليت الذين حاكمونا وحكموا علينا ينتظروا هذا الخطاب حتي يتخذوا موقفاً ، لكن النزق والخفة والشهوات والأغراض ، كل هذا لعب دوره وحاكما من حاكمنا وحكم علينا من حكم علينا وأقول لهم ما أنتم بالحكم ترضي حكومتهم ، فليحكموا كما أرادوا فنشخصياً سقف بيتي حديد ركن بيتي حجر قلت للسيد شمعون بيرس : ما هو موقفك من منظمة التحرير الفلسطينية ؟ قال لي : أنا لا أعترف بها ، أجبت : كيف ذلك وماذا ستعمل إنني ؟ ومع من ستحاور ؟ إذا كنت ترغب في إنهاء المشكل الفلسطيني ؟ قال : أنا الذي سأسالك عن ستحاور معه ؟ لأننا نجدهم في سوريا والأردن وتونس ، قلت له : هل لك ما تقوله أنا في موضوع الأراضي المحتلة ؟ يجب عليك أن تجلو عنها كلها ، قال : لا لن أجلو عنها ، فقلت له : وداعاً ، فأنا لم ألق بك من أجل التفاوض معك حول الأراضي المحتلة ومتي سترد هذا الجزء أو ذاك وفي أي وقت ، أنا أريد أن أقول لك يجب عليك أن تنسحب من الأراضي المحتلة وهذه مقررات فاس ، يجب أن تخاطب منظمة التحرير الفلسطينية لأنها أمر ضروري وبما إنك لم تقبل لي هاتين الأسبقيتين ، فإننا لم نخسر شيئاً وأقول لك مع السلامة ، فانت ستطلع حكومتك وأنا كمسؤول عربي عندما يحين الأوان وإذا أراد أشقائي ذلك سأبلغهم بأجوبيتك وبالعناصر التي تتضمنها ومادمت لا تريد الانسحاب من الأراضي المحتلة فذلك يعني إنه لا داعي للحديث عن القدس أو عن مسلسل السلام .

فلم يبقي لي إذن ما أقوله له ، ما دام يرفض منظمة التحرير الفلسطينية كمخاطب وحيد وشرعي ، ويرفض الإعلان عن الجلاء عن جميع الأراضي المحتلة ، فقلت له : بما أن الأمر كذلك فمع السلامة ، وليعيد كل الي حال سبيله ، وسأرد الخبر علي من يهمة الأمر في المقام الأول ،

أي دول المواجهة وعلي جميع الأشقاء العرب ليعلموا بعد الجواب هذا ما يترتب علي ذلك وما يجب إتخاذه من تدابير ومخططات .

قلت لك شعبي العزيز في مستهل خطابي ، ان لقائي به لم يكن للتفاوض أو للحل ، لعقد بل للاستطلاع وأعتقد شخصياً بأنه من الجنب الا يخاطب الانسان عدوه وخصمه فحسب رسد علي الشجاعة شعبي العزيز يقولون في الصحف ان عمل الحسن الثاني عمل شجاع اليه معلوم ان التربية الوطنية التي تلقيناها جميعاً والتي جبلنا عليها أساتذتنا في السياسة سواء من سبدا المفقور له محمد الخامس أو زعماء أحزابنا السياسية أو التجربة القاسية التي مررنا بها تعلمنا إنه في بعض الأحيان نخرج المظاهرات في الشوارع وفي بعض الأحيان للمناقشة والتفاوض .

ولهذا شعبي العزيز خذ درساً من هذا ليس من الجنب وليس من العار والخذلان أن يتوجه الانسان ، من حين لآخر الي خصمه وعدوه لمعرفة موقفه ونواياه فالجنب والخذلان والتقاعس والخيانة هي أن يلقي المرء السلاح ، فأننا منذ أصبحت ملكاً الي يومنا هذا منذ خمس وعشرين سنة ، فتحت عيني علي وضع اللا حرب واللاسلم والآن شعبي العزيز سأحكي لك شيئاً عندما كنا في مؤتمر ١٩٦٥ بالدار البيضاء ويمكن أن تعود الي هذا في محضر الجلسات وكان حاضراً في هذا المؤتمر عبد الناصر وعارف والملك سعود ، رحمهم الله جميعاً والسلال من اليمر وأظن الصادق المقدم عن تونس ، اذا لم تخني الذاكرة والمهم إنني أظن أن من يؤكد لكم هذا أكثر هو أمين الحافظ الذي رئيساً للجمهورية السورية ، وهو بعثي كذلك ، وهو الآن لاجئ في لبنان وكان كذلك الحسن الرضا ، الذي مازال علي قيد الحياة والذي كان ينوب عن الملك ادريس رحمه الله وكان من الجزائر علي ما أعتقد بوتفليقة أو الرئيس بومدين ، وأظنه الرئيس بومدين لأن ذلك وقع بعد أحداث ١٩ (حزيران) يونيو ١٩٦٥ ، لا أتذكر بالضبط ، المهم في سياق الحديث طلب مني ان ادلي برأيي وقد أحدث هذا الرأي ضجة لا تتصور . اذ انني قلت لهم أمامكم اختياران ، أما أن تحاربوا إسرائيل ولو بالعصي لان عددكم ثمانون مليون نسمة وعددهم ليس سوي مليونين ونصف آنذاك قالوا لا نستطيع قلت لهم : اسلكوا طريقاً آخر فاعترفوا بهم وادخلوهم الجامعة العربية ونويوهم وسط ثمانين مليون نسمة . فوقع علي ضجة ، فماذا كان ينعنا من الاعتراف بهم آنذاك ؟ والحالة هذه إنه لم يكن لديهم سوي رقعة صغيرة من الأرض . فقد كانوا سيتقبلون ذلك بكل سرور لكن هذا لم يحدث ولم يكن هناك سوي كلام وخطابات الشقيري . لنرم بهم الي البحر حتي طردونا من أرضنا وتركونا تائهين وما زلت أجد بعد هذا كله ، من يتناول علينا وينعتنا بما نعتنا به ، وكما قلت لك شعبي العزيز هذا من باب التقاهة والخفة واللامسؤولية فنحن كيفما كان الحال ، نعتزم إرسال رسالة لجميع ملوك ورؤساء الدول العربية نفسر لهم فيها بواث

ودوافع لقائنا بشمعون بيرس وسنطلبهم فيها علي العناصر التي أتت بها الينا والرد السلبي علي الشقطين الأساسيتين في مخطط فاس . وهما الجلاء عن الأراضي المحتلة والاعتراف بمنظمة التحرير الفلسطينية .

وهنا أريد قبل ختام هذه الكلمة أن أؤكد مرة أخرى - أحب من أحب وكره من كره - أن المغرب بلد ذو سيادة ، عليه لا أقول له أن يمارسها كاملة وبكل حرية حتي لا يلمس فيه الآخرون الصنف . والحد الوحيد لهذه الحرية في التصرف هو التزاماته . إنني لا أريد أن يفرض علي أحد مع من التقى ومع من لا التقى فحتي والذي كان يسهر علي تربيته بحرص شديد لما تجاوزت سنناً معينة ترك لي حرية معايشة من أريد ، ولا أرضي للمغرب أن يقال له التق بهذا ولا تلتق بذلك فأننا التزمنا التزاماً داخل الجامعة العربية وليس هناك أي قرار ينعني من أن اتصل بمن اردت ، وهذا شئ مهم جداً ينبغي معرفته واحترامه من جهة أخرى ، قد يقولون أن فلاناً عمل ما عمله السادات ، أقول إنه لا مجال هنا للمقارنة ، اذ لا قياس مع وجود الفارق

فالسادات رحمة الله كانت أرضه محتله وحررها ، فهل أخطأ أم أصاب ؟ إنه وقع إتفاقية واستعاد جزءاً من الأرض وأنا أحمد الله ليس لدي أرض أحررها ، ولو كانت لدي لما أنتظرت حتي اليوم لأحررها .

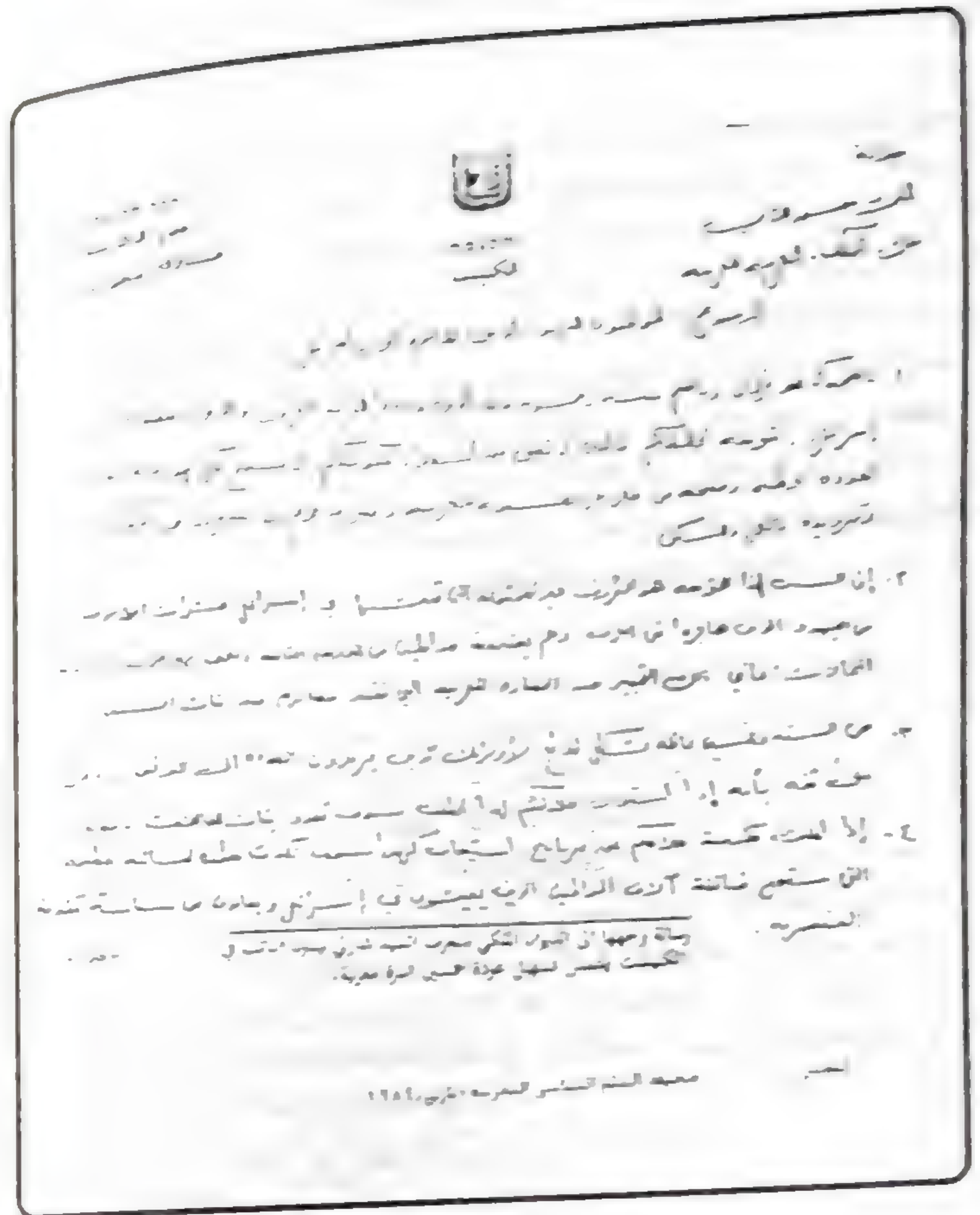
لقد وقعت النكسة في ١٩٦٧ ومضي عليها عشرون سنة تقريباً فمن هذا الي الذي سيتترك أرضه محتله لمدة عشرين سنة وهذا شئ لا يوجد الا في الشرق وأقول هذا لأهل الشرق إنكم خاملون والمغاربة شجعان ، فلا أحد منهم يترك أرضه محتله لمدة عشرين عاماً وإذا كنتم تريدون تعلم الوطنية والرجولة ، فعليكم أن تطلبوها عندنا أما أن يعطينا الشرقيون دروساً في الوطنية ، فلا أسمع بذلك وما يهمني شعبي العزيز ، هو إنتقادك العملي أو إرضاك عنه ، أما أنا فضميري مرتاح وإذا أرتاح ضميرك ، فضميري يكون أكثر أرتياحاً وكل هذا ما قصدت به الا شينين يقول النبي - ص) من أجتهد فأصاب فله اجران ومن اجتهد فأخطأ فله اجر واحد ، فأرجو من الله سبحانه وتعالى أن يعيني اجرين وحتي ذا لم يكن ذلك فأجر واحد من الله يكفينني وأنا قانع به وسأختم كلمتي هذه بقوله سبحانه وتعالى « وقل أعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله المؤمنين » . صدق الله العظيم ، والسلام عليكم ورحمة الله .

{ نقلاً من العلم ، المغرب ، ١٥ / ٧ / ١٩٨٦ }

مؤتمر الطائفة اليهودية في المغرب بين التعايش الديمقراطي والتطبيع الصهيوني

نشر الحديث في الأيام الأخيرة عن مؤتمر الطائفة اليهودية الذي عقد أيام ١٢، ١٤ مايو في فندق هيلتون في الرباط، وتراوحت ردود فعله بين التوصل من تبعات هذا المؤتمر إلى المطالبة بحل هذا الموضوع في مؤتمر وزراء الخارجية العرب بل ومؤتمر القمة العربي، وإذا كان مكتب منظمة التحرير الفلسطينية سابقاً إلى إصدار تصريح برفض فيه اللقاء مع أي من أعضاء المؤتمر أو ضيوفه، ويسجل على الطائفة المغربية اليهودية عدم الاتصال الرسمي أو الشعبي مع فلسطينيين، ورغم وعي هؤلاء على حقيقة هوية اليهود المغاربة كمواطنين عرب، ورغم دعوة منظمة التحرير الفلسطينية لإعتبار الطائفة اليهودية العربية طائفة عربية، لها الحق في التعايش الديمقراطي في وطننا، مثل بقية الطوائف الأخرى، ورغم المواقف المتباينة التي صدرت عن جبهة مسئولة وأخرى غير مسئولة فلسطينية وعربية، ورغم عدم إستحساننا للخوض في هذا الموضوع بأعصاب ساخنة، فإننا نعتقد إن الموضوع قد تعرض إلى قدر غير قليل من الخلط والابهام الذي يحتاج إلى التوضيح والجلأ.

١ - الموقف من الطائفة اليهودية العربية ودعوة الثورة الفلسطينية لجميع الحكومات العربية إلى مساواتها بجميع الطوائف الأخرى في الحقوق والواجبات، ذلك أنها من قرائتها لتاريخ القضية الفلسطينية وتاريخ المسألة اليهودية، وتاريخ الحركة الصهيونية، والاستيطان الصهيوني في فلسطين وجد أن المشروع الصهيوني لم يكن في نشأته إلا مشروعاً إستعماريّاً تبنته جميع النحل الاستعمارية ابتداء من حملة نابليون على فلسطين وحتى التحالف الاستراتيجي بين أمريكا وإسرائيل في وقتنا الراهن وإن علاقة اليهود بهذا المشروع في بداياته كانت علاقة عداوة لا تقل عن معاداتها له في ذلك الوقت، بل إن الرواد الصهيانية الأوائل لم يكونوا بني حال من الأحوال من اليهود بل أن الصهيانية الأوائل من اليهود لم يكونوا من المتدينين على الإطلاق مثل هرتزل وآخرين، وعندما استطاعت القوى الاستعمارية أن تجد لها أبواقاً وأنوات من اليهود الغربيين (الاشكنازيم) لم تفكر إطلاقاً باليهود العرب، لأنهم لم يخضعوا للتحويلات الاقتصادية



صورة ضوئية من رسالة شارل بيتون عضو الكنيست الإسرائيلي
إلى الملك الحسن الثاني بشأن عودة اليهود المغاربة إلى إسرائيل.

والاجتماعية التي عمت بلدان أوروبا والتي أفرزت المذابح والاضطهادات التي بقي يهودها العرب
بمضاي عنها ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى لأن اليهود العرب يشكلون جزءاً من الأمة العربية
ويضربون بجذورهم الحضارية والثقافية والاقتصادية في أعماق تاريخها ، ولذا
وحضارتها وتقاليدها ، لكل ذلك فقد حري التفكير بتهجير اليهود العرب في وقت متأخر إلى قبل
إنشاء الكيان الصهيوني بقليل وبالضبط في المؤتمر الصهيوني المسمى بمؤتمر بلتيمور ، الذي عقد
في فندق نيويورك عام ١٩٤٢ ، إلا أن ذلك لا يعني أن الحركة الصهيونية (وسبب الوجود)
الاستعمارية التي كانت سائدة في العالم العربي (لم تتغلغل في أوساط الطائفة اليهودية العربية
قبل ذلك بكثير ، حيث كان تأثيرها محدوداً في غير الميادين الثقافية والدينية والاجتماعية ، ومع
ذلك فإن إنشاء مدارس الليانص العالمية وإجبار اليهود بتعاون السلطات الاستعمارية الحاكمة
علي دخول هذه المدارس التي تعلم العبرية واللغات الأجنبية دون اللغة العربية ، قد ساهم في
الطائفة اليهودية العربية طائفة مقطوعة الجنود بماضيها الحضاري والثقافي والذي ساهم في
غالبية العظمى باللغة العربية ابتداء من حضارة اليمن قبل الإسلام والتي لعب فيها اليهود دوراً
هاماً ، إلى حضارة الأندلس التي شارك فيها اليهود بنصيب لا يسوغ للبحث الموضوعي
وبطبيعة الحال لم تكن الصهيونية ذات المنشأ الغربي والاستعمارية لم تصل لتنجح في التآمر على
جزء من أمتنا العربية لتقتلعهم من مواطنهم وتحارب بهم زمنهم العربي ، لولا هذا التخصير
الطويل من الإستلاب والتحصيل التاريخي للمسح القومي لليهود العرب الذين يشكلون الآن أكثر
من ثلثاً من سكان الكيان الصهيوني بإستثناء الفلسطينيين ، هل تعرف الأجيال العربية أن
وعلي الأخص اليهودية منها أن السموّل رمز الوفاء والشهامة العربية كان يهودياً وأن اليهود
لعبوا دوراً أساسياً في الترجمة في بداية العربية أيام الرشيد والمأمون ؟ هل يعرف اليهودي
المغربي الذي يمتد تاريخه في المغرب إلى ألفي عام أو يزيد شيئاً عن تاريخه في هذه الفترة
الزاهرة ؟ هل يعرف المواطن المصري مثلاً أن اليهود المصريين (وليس الواقدين علي مصر من
أوروبا) قد شكلوا بينهم الرابطة ، بينما صرحت للمنظمات الصهيونية بمتابعة نشاطها في مصر
" هل يعرف اليهودي العراقي أن الحركة الصهيونية كانت وراء ما تعرض له مقهي الدار البيضاء
في بغداد ؟ وما تعرض له الكنيس من تفجيرات سنة ١٩٥١ ؟ وإن الحركة الصهيونية كانت علي
إتفاق مع نوري السعيد لنزع الجنسية عنهم وإقتلاعهم من وطنهم وإرسالهم إلي مطار اللد
مباشرة من الحبانية ؟ هل يعرف الفلسطيني أن الحاخام روث بلاو حاخام طائفة نانوري كارتا
يقول أنه في أيام شبابه أي أوائل القرن العشرين لم يكن هناك أي عداة بين المسلمين والمسيحيين
واليهود في القدس ؟ وإنه لم يسمع في أيام شبابه أن عربياً قتل يهودياً في القدس ؟ هل يعرف
اليهود عامة أن الفلسطينيين عبر التاريخ كانوا يقبلون أي وافد للعيش بجوار الأماكن المقدسة في
القدس ؟ لي أن جاءت الهجرة الصهيونية بهدف سياسي عدواني وليس بهدف ديني ، وأنه تعايش

في القدس اليهودي والمسيحي والمسلم والأفغاني والمغربي والنيجيري ، جنباً إلى جنب كمواطنين
متساوين في الحقوق والواجبات ؟ وإن الحق لم يعرف طريقة إلى ربوع القدس مع العزوات
السياسية العدوانية ؟

نعم لقد شارك اليهود العرب في الحركات السياسية العربية المناهضة للاستعمار ، كما وجد
منهم من خان تاريخه وأمتة وقبل حماية القنصليات الأجنبية وراهن علي الوجود الاستعماري في
وطننا منهم مثل أبي طائفة ، ولكن مما لا شك فيه إنه وجد من اليهود من قاوم الحركة الصهيونية
في بلده بكل ما يحمله ذلك من أعباء ومتاعب ، ولا داعي لنسوق الشواهد هنا فالشواهد كثيرة
ومعاصرة وحية في الأذهان .

لقد وقع الكثير منا بحسن أو بسوء نيه في المقولات الصهيونية الداعية إلى اعتبار اليهود أمة
واحدة واليهود قومية متميزة عندما ندعو إلى الحذر من اليهود أو مقاطعتهم في تعاملنا اليومي ،
أو من القوانين التي تنقص من حريتهم كمواطنين متساوين في الحقوق والواجبات أو تقيد
حركاتهم فكانت النتيجة أننا ساعدنا الصهيونية علي تهجير الشطر الأعظم منهم إلى الكيان
الصهيوني ، ومع ذلك فهم الآن في فرنسا أو في كندا أو في أستراليا يعيشون حياة المنفي
والاغتراب بكل ما تحمل الكلمة من معني الحنين إلى الوطن والتشبث بقيمه وأخلاقه .

وإذا كنا قبل نكبة عام ١٩٤٨ نعاني في جميع أقطارنا العربية من الحكم الاستعماري بشكل
مباشر أو غير مباشر مما مكن الاستعمار العالمي وأدانه الصهيونية العالمية من مسخ هوية
مواطنينا اليهود ، وتغييبه وعيهم القومي ، وتزييف تاريخهم وحقنهم بالمقولات الصهيونية المعادية
امتهم والمستقبل أجيالهم ، فهل يعقل الآن وبعد أن تحررت كل أقطارنا العربية بإستثناء فلسطين
أن تترك التاريخ ميداناً فسيحاً للحركة الصهيونية تزييف فيه ما تشاء وتنتقي منه ما تشاء
لتنسج لمواطنينا اليهود العرب تاريخاً مزيفاً لا يمت لتاريخنا ولا لقيمنا وتقاليدنا في التعايش
الديمقراطي بأية صلة كانت ، وأين مسؤولية وزارات الثقافة ومراكز الدراسات والأبحاث وكليات
العلوم الإنسانية ؟ أين هي مسؤولية المثقفين الواعين في كشف هذه المقولات الصهيونية المعيشة
في الأدمغة في جانبي خط النار بين أبناء الأمة الواحدة اليهودية دين سماوي محترم من الجميع
يهوداً وغير يهود ، والصهيونية مذهب سياسي معاد لوجودنا وحريتنا ومستقبل أجيالنا ، فهل
بإمكان العمل علي إنتشال يهودنا من أنون الصهيونية أداة الأمبريالية في حرب أمتنا ومعاداة
قيمنا ومصالحنا ومصير أجيالنا .

ومن هنا فإن شعار « الدولة الفلسطينية الديمقراطية » كهدف إستراتيجي للثورة
الفلسطينية وكمشروع لحل أمثل لمشكلة الصراع في الشرق الأوسط قد أخذ في إعتباره كل هذه
الحقائق لا بالمنظور التاريخ فقط ولمن بالمنظور المستقبلي كذلك ، كما أدركت الثورة الفلسطينية

بجميع فصائلها إن هذا لابد أن يكون علي قاعدة التعايش الديمقراطي بين أساء الأمة ، وحدة الشعب الواحد ، وهي أبعد ما تون عن النزوع الفاشي أو الطائفي الذي يطبع الحياة في كيان الصهيوني

أن التمييز الاقتصادي والاجتماعي والسياسي الذي يعرفه اليهود الغربيون (الاشكناز) أصحاب المشروع الصهيوني وساتته ، علي اليهود الشرقيين (السفرديين) أنوارات قبيحة للمشروع لصالح الامبريالية العالمية تفرض علي جيل المثقفين من يهودنا أن يبحثوا في مقولات الأساسية للحركة الصهيونية ، وإن يناقشوا المسلمات التي أعطيت لهم جاهزة من مفكري الغرب ، فرغم أن نسبتهم الآن في داخل الكيان الصهيوني كشرقيين عرباً وغير عرب تقارب ١٦.٥% منهم لا يتملكون في الكنيسة المنحل بأكثر من ٣٠ نائباً من ١٢٠ وفي قيادة الهستدرون ليسوا سوى ٩ من ٣٣ ومن مدراء الشركات العمومية ٢ / ١٣٩ ، ومن المجلس الوزاري ليسوا ممثلين سوى بأربعة وزراء من ١٧ وزيراً ، ونسبة ٨٥ / من المجرمين في الكيان الصهيوني من الشرقيين ٩٢ / من المساجين من ١٤ - ١٧ من اليهود العرب ، ٦٠ / منهم مغاربة وهكذا بعد أن تم إقلاع اليهود العرب واستقلالهم جعلهم مواطنين من الدرجة الثانية في الكيان الصهيوني فإن الصهيونية لا تترك لهم أي أفق سوى أفق الحرب حيث يشكلون نسبة عالية جداً من بين الجيود ٨٠ / ونسبة قليلة جداً ٢٠ / من الضباط) ودوام التمييز الاجتماعي والعنصري ضدهم ، بل أن الصهيونية سوف تضاف من مناورتها لاعاقة وعي اليهود العرب بضرورة الكفاح المشترك مع مجموع الشعوب العربية ضد العدو المشترك المدافع عن المصالح الامبريالية في المنطقة الا وهو الكيان الصهيوني الاستيطاني العنصري .

إن تدمير الطوائف اليهودية العربية ووضعها في المنفي قد تركا الأجيال الجديدة في جهل بالتاريخ الذي يشكل جزءاً لا يتجزأ من تاريخ الشعوب العربية ، وإذا أردنا أن نحافظ علي مواطنينا اليهود والعيش معهم في مجتمع ديمقراطية فإن هذا الجدار من الجهل يجب أن يتحطم ، يجب أن يخلق تيار في مجري النضال العربي يحلو ما راكمته الصهيونية من غبار وأوساخ علي هوية اليهودي العربي وتحريرها من الأكاذيب الصهيونية الاستعمارية وهذا لا يأتي الا من خلال إعادة نسج الروابط مع طوائفنا اليهودية في بلادنا العربية مهما صغر حجم هذه الطوائف التي تمسكت بأرضها ويعرويتها ، ومن هنا فإن منظمة التحرير الفلسطينية قد تدخلت عدة مرات لدي الحكم في سوريا لحل مشاكل إجتماعية للطائفة اليهودية في سوريا . كما قامت بحماية الطائفة اليهودية اللبنانية عندما حوصرت في الحرب في بيروت وقدمت كل أنواع المساعدة لها وهي بلا شك تغتبط بروية الطائفة اليهودية المغربية تمارس حياتها اليومية بكل حرية في وطن عاشت فيه عشرين قرناً أو يزيد ، ومن هنا فإن مكتبة منظمة التحرير الفلسطينية عندما أعلن إنه

من يجتمع بأي من أعضاء أو ضيوف مؤتمر الطائفة اليهودية المغربية نفسها ، بقدر ما كان سبب هوية ونوعية المدعوين لهذا المؤتمر تحسباً من من التطبيع الصهيوني

التطبيع الصهيوني والمقاطعة العربية :

لقد قامت الفكرة الصهيونية أساساً علي أن الامبريالية العالمية توفر لصنيعتها الكيان الصهيوني تفوقاً عسكرياً يؤمن بضاعة في وجه الرفض العربي للوجود الصهيوني ، وكلما قامت الدول العربية بالحصول علي تقنية متقدمة كلما زادت الدول الاستعمارية من دعمها للكيان الصهيوني أملاً أن يأتي اليوم الذي يسلم فيه الشعب الفلسطيني والأمة العربية بوجود الكيان الصهيوني علي أرضنا والقبول به كوكيل للامبريالية العالمية في المنطقة ، الا أن استمرار رفض الشعوب العربية بما فيها الشعب الفلسطيني لهذا الكيان الدخيل ورفضها للقهر والهيمنة الامبريالية قد أعاقا - (رغم التفوق العسكري الهائل) نمو هذا المشروع وتحقيق أهدافه ، وقد لبثت المقاطعة العربية وظهور الثورة الفلسطينية وممارستها للعمل العسكري الطويل الأمد دوراً حاسماً في منع استقرار هذا المشروع ومواطنيه علي أرضنا العربية في فلسطين ، وبإختصار ما دام الكيان الصهيوني والقوي الامبريالية لم تستطع أن تفرض علي الشعب الفلسطيني قبولاً بالأمر الواقع يؤدي الي الاستسلام فإن المستقبل القريب للوجود الصهيوني علي الأرض الفلسطينية يبني وجوداً غير شرعي ومشكوكا في قدرته علي البقاء في أول فرصة تتغير فيها موازين القوي العالمية أو المحلية أو كليهما ومن هنا فإن جميع المشاريع التي صدرت عن الغرب لحل قضية الشرق الأوسط أو القضية الفلسطينية كانت ذات منطلق واحد هو الحفاظ علي اسرائيل كدولة صهيونية في المنطقة وتأمين قبولها من الشعب الفلسطيني والشعوب العربية ابتداء من مشروع روجرز الي مشروع ريفن . إن ادعاء الأمن الذي تطالب به إسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية هو تأمين بقاء الوجود السياسي الصهيوني وجوداً متقوقاً وفاعلاً في خدمة المصالح الاستعمارية في المنطقة العربية ، وهذا لا يتأتى إلا اذا وافقت شعوب المنطقة علي أي من هذه المخططات المشبوهة . من هنا نري أن القبول بالأمر الواقع ومعاملة الكيان الصهيوني كحقيقة راسخة وإنهاء المقاطعة العربية إنما هو هدف اساسي من أهداف الكيان الصهيوني في هذه المرحلة . وهكذا فإن ما يسمى بتطبيع العلاقات بين مصر واسرائيل قد نال من الاهتمام في المفاوضات المصرية الاسرائيلية أضعاف ما ناله موضوع تبادل التمثيل الدبلوماسي بينهما . إن قبول الشعوب العربية بالتطبيع ليس سوى تعبير مخفف عن القبول بإعطاء شهادة حياة للكيان الصهيوني دون أن يكون مضطراً للاعتراف بالحقوق الوطنية للشعب الفلسطيني ، أو الاعتراف بحق تقرير المصير لشعبه الفلسطيني دون أن يكون مضطراً للاعتراف بالحقوق الوطنية للشعب الفلسطيني ، أو الاعتراف بحق تقرير المصير لشعبه الفلسطيني وحق عودته إلى أرض آبائه

وأجداده ، إذ بهذا الاعتراف الأخير فقط يمكن أن يكون هناك تعايش ديمقراطي بين أبناء الأمة الواحدة بدون تمييز طائفي أو قهر اجتماعي .

ومن هنا فعلياً ان نقر أنه إذا كان هدف الطائفة اليهودية المغربية (كما قيل لنا) من دعوة ضيوف أجنبية لمؤتمر الطائفة النوري هو إطلاع هؤلاء على نموذج التعايش الناجح بين الطائفتين اليهودية والمسلمة ، وإطلاع هؤلاء على حرص الحكومة المغربية على ترميم أماكن العبادة ومزارات اليهود في المغرب رغم نزوح غالبية الطائفة المغربية في البلاد ، لتلمس الفرق بين ما تتمتع به أضرحة ومزارات اليهود من احترام وما تتعرض له مقدسات المسلمين في القدس من معاناة واعتداء بعدد بقايا وعرويتها ، أن كان هذا هو الهدف فإننا لا نفهم من بعض تدخلات الشخصيات الصهيونية إلا محاولة اخراج البلد المضيف وإظهار هذا المؤتمر بمظهر التطبيع الصهيوني عندما أصرت هذه الشخصيات في الخروج عن البرنامج المقرر لاضعاف الصاب السياسي على المؤتمر بل وإظهار قدر كبير من عدم احترام مشاعر المسلمين المشاركين عندما أصر رئيس المؤتمر اليهودي العالمي على مغالطة التاريخ بادعائه أن القدس لم تشهد في تاريخها تسامحاً دينياً مثل التسامح الذي عرفته تحت الاحتلال الاسرائيلي وعندما أصر على أن حل مشكلة الشرق الأوسط لا يمكن إلا الاعتراف بالحكم الذاتي للأراضي المحتلة عام ١٩٦٦ ، أي لا حل إلا بحرمان الشعب الفلسطيني من حقه المشروع في تقرير مصيره وإقامة دولته المستقلة على ترابه الوطني . وهو يعلم تمام العلم أن هذا المشروع مرفوض تماماً من الشعب الفلسطيني وقيادته الثورية فقط ولكن من قبل الأمة الإسلامية التي تبنت مشروع فاس كحد أدنى تقبله لحل المشكلة بين المسلمين واليهود وهو المستهدف بالذات من استفزاز مشاعر المسلمين وإخراج الحكم المغربي الذي يترأس الآن العالمين العربي والإسلامي ، بل وأخذ على نفسه بتفويض منهما مهمة رئاسة لجنة القدس التي أنهت اجتماعاتها قبل أسابيع قليلة على أرض المغرب بقرار ينص على قطع جميع العلاقات مع أية دولة تتقل سفارتها إلى القدس بدلاً من تل أبيب أو تتعامل مع الكيان الصهيوني بما يفيد الاعتراف باعتبار القدس عاصمة له ، إلا يدخل توجيه الدعوة للعاهل المغربي لزيادة القدس تحت الاحتلال الصهيوني ضمن محاولة من مصداقية المغرب في العالمين العربي والإسلامي ، ناهيك بالحديث عن كامب ديفيد وزيارة الرئيس المصري السابق للقدس دون أن يكون هناك أي وجه للمقارنة بين الحدثين ولكن لماذا المغرب ؟؟ لعل من أهم الأسباب هو أن للمغرب جالية يهودية هاجرت إلى فلسطين المحتلة تعتبر أكبر في الستينات ، ولا زالت لم تندمج في المجتمع الصهيوني في الأرض المحتلة حيث لازال ولاؤها لوطنها الأم ملحوظاً في حينها لأي الوطن ، وفي تمسكها بعاداته وتقاليده في الموسيقى والفن وطرز الحياة وفي لغة التخاطب اليومية ، بل إن الكثير منهم لا يتردد في الترحم على الأيام التي عاشها في المغرب مقارناً بين ما

يعايشه اليوم من تمييز طائفي من الاشكناز مع روح التسامح التي كان ينعم بها في المغرب مع أبناء وطنه المسلمين بل إن طائفة من المثقفين منهم بدأت تعي خطوط المؤامرة التي مارستها الصهيونية لاقتلاعهم من أرضهم واستخدامهم أبشع استخدام لانجاح مشروع الهوية مثل شرقيون من أجل السلام ، وجماعة الفهود السود ، وفي تأليف فرقهم الموسيقية الخاصة بهم إلى غير ذلك من الأعمال التي يحافظون بها على شخصيتهم المغربية وخصوصيتهم التي يتميزون بها عن كل الكيان الصهيوني ، وعندما عبر المغرب عن ترحيبه بأبنائه العائدين من الاغتراب عن كل الكيان الصهيوني عبر العشرات بل والمئات منهم عن رغبتهم بالعودة إلى وطنهم واستعدادهم للعيش فيه بمساواة كاملة في الحقوق والواجبات وكان العديد منهم قد عادوا فعلاً وتمت إعادة تأهيلهم في المجتمع كأنهم لم يخرجوا من وطنهم أبداً . وهنا لابد أن نتساءل ألم تكن هذه الأدلة التاريخية والارتباط الوطني لليهود المغاربة بوطنهم هي المقصودة من هذا السلوك الصهيوني الرخيص ، ألم تكن الحرية التي يتمتع بها أبناء الطائفة اليهودية في وطنهم المغرب هي المقصودة من محاولة الاساءة إلى عواطف المسلمين المغاربة . وعندما تكلم رئيس المؤتمر اليهودي العالمي عن القدس وعن كامب ديفيد وعن الحكم الذاتي كان يعي أن ردود الفعل الداخلية والخارجية لن تكون غير ذات شأن وقد أفصح عن ذلك في كلمته التي ألقاها أمام المؤتمر ، أمي الرغبة في التطبيع الصهيوني وهو يعلم أن ذلك لن يكون في المغرب كما لم يكن في مصر من قبل ، وإن المغرب لا يمكن أن يتنكر لالتزاماته أو يتخلى عن مقدساته وقيمه والتزاماته التي تعرضها قناعاته وتاريخه العريق ؟ نعم لقد كان هناك خلل ما سمع لاعدائنا باستخدام احد منابرنا مهما كان هذا المنبر - لمحاولة شق صفوفنا وجرح مشاعرنا ، وتغيير نهجنا الديمقراطي في تعايش طوائفنا وهذا الخطأ هو ما يجب ان نبحث عنه ونكشفه من أجل الاستفادة منه في المستقبل ، ولكننا يجب أن لانقع بأي حال في الحضر التي ينصبها لنا أعداء أمتنا ، ويقدر ما نعمل جميعاً من أجل حماية تقاليدنا في التعايش الديمقراطي بين الجميع فإننا يجب أن نكون في منتهى الحذر أن ذلك لن يرمى بنا في محذور التطبيع الصهيوني الذي انتهت إليه إحدى التنظيمات اليهودية التي ابتدأت بمحاولة بعث الهوية العربية لليهودي المغربي وكنا سرعان ما انتقلت وبفعل التأثير الصهيوني إلى أداة من أدوات التطبيع الصهيوني في خدمة الاستراتيجية الاسرائيلية الحاكمة متجاهلين منطق الأمور وقانون التاريخ الذي يعلمنا أنه لا يمكن أن تكون هناك علاقة طبيعية إنسانية بين الضحية والجلاد إلا إذا كانت من نوع العلاقة التي كانت تحلم بها رئيسة الوزراء السابقة جولدا عندما قالت «أن الفلسطينيين الطيب هو الفلسطينى الميت» إذ لا يمكن الحديث عن تطبيع العلاقة بين النقيضين إلا أن ينفى أحدهما الآخر ، ونحن عندما نتحدث عن التعايش الديمقراطي لا نعنى به بأي حال تعايشاً ديمقراطياً مع الصهاينة ، وإنما التعايش الذي نحلم به ، وتسعى له ونضحي من أجله هو ذلك التعايش بين أبناء الأمة الواحدة والشعب الواحد بغض النظر عن اللون أو

العرق أو الدين مواطنين متساوين في الحقوق والواجبات ، متحربين من العنصرية الصهيونية والاحتصاب الفاشي والقهر الاستعماري ومن هنا فإننا لا بد أن نخلص إلى النتائج التالية .

١ - أنه لا بد من اعتبار الطوائف اليهودية في البلاد العربية مواطنين متساوين في الحقوق والواجبات .

٢ - إن الحوار مع القوى الديمقراطية اليهودية في العالم والمعادية للحركة الصهيونية حوار لا بد من السعى له والاستمرار لتوضيح طبيعة الخطر الذي يشكلها الفكر الصهيوني والممارسة الصهيونية على مستقبل الأمة العربية وتعايش اليهود أنفسهم في مجتمعاتهم الأصلية ، وقد كانت منظمة التحرير الفلسطينية سباقة إلى طرح موضوع الحوار مع القوى اليهودية المعادية للصهيونية في مجالسها الوطنية .

٣ - إن السعى الصهيوني لتطبيع العلاقة مع الأمة العربية حكومات وشعوبا على انقراض الشعب الفلسطيني والقضية الفلسطينية والحقوق الوطنية الثابتة لهذا الشعب بما فيها حقه في العودة وتقرير المصير وإقامة دولته الوطنية المستقلة ، سعى دائم ومستمر ويشكل هدفا ملحا من أهدافه لحركة الصهيونية والامبريالية العالمية . وخصوصا بعد نجاحها في فره السلام الصهيوني على مصر بتوقيع اتفاقيات كامب ديفيد .

٤ - وبالنسبة للمؤتمر اليهود في الرباط وإذا قيسست الأمور بنتائجها فإن نتائج هذا المؤتمر كانت سلبية على الصعيد العربي .

المراجع

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٥	إهداء
٧	شكر وعرفان
٩	مقدمة
١٢	الفصل الأول : الجماعات الإثنية في المغرب
٢٩	الفصل الثاني : الأقليات اليهودية في العالم والأقلية اليهودية المغربية
٨١	الفصل الثالث : دور الأقلية اليهودية في النسق الإجتماعي المغربي
١٠٧	الفصل الرابع : دور الأقلية اليهودية في النسق الإقتصادي المغربي
١٢١	الفصل الخامس : دور الأقلية اليهودية في النظام السياسي المغربي
١٦٣	الفصل السادس : اليهود المغاربة في اسرائيل
١٩٧	الخاتمة
٢٠٣	الملاحق
٢٠٤	شهادات واقعية
٢١١	الوثائق
٢٣١	المراجع

ب - الفرنسية :

- 1 - Le Roi, Abdalla L'histoire du Maghreb, Maspiro, Paris, 1970.
- 2 - Donath, Bensimen: Immeigrants d'afrique de Norden, Israel, Paris, Edition Antropos, 1962.
- 3 - Zafrani Haim: Mille ans de Vie Juive au Morco, Maison Neuve el La Rose, Paris, 1986.

ج - الدوريات الأجنبية :

- 1 - Annuaire de A L'afrique du Nord, Coranique Diplomatique, V.5, New York, 1966.
- 2 - Institute of Jewish Affairs, August, 1964.
- 3 - Year Book on Human Rights for U, N., 1952 .



كبرى البنوك المتخصصة في مجالات الإقراض العقاري والتجاري
في مصر .. والأردن .. وفلسطين

يواصل مسيرته الناجحة في تدعيم نشاطه
المصرفي والعمراني والاقتصادي لتقديم كافة
الخدمات المصرفية المتميزة والمتطورة

- | | |
|---|--|
| • إصدار حطائات الضمان | • بيع المساكن الحارة والودائع والتوفير |
| • القوالات الواردة والمصارف مختلف العملات | • تمويل مشروعات الإسكان بكافة أنواعها |
| • شراء وبيع الشيكات السياحية | • تمويل المشروعات السياحية والعقارية |
| • التعامل بكافة العملات الأجنبية | • تمويل النشاط التجاري والصناعي والزراعي |
| • خدمة نشاط إلقاء الاستشارات | • تمويل التجارة الدولية |
| • تأجير الخزائن الحديدية للعملاء | • فتح الاعتمادات المستندية |

مراسلون في جميع أنحاء العالم

خدمة عملائنا واقتصادنا القومي

هدفنا

الأداء المتميز

شعارنا

ودائماً نحن معك ... ونتمنى أن تكون معنا

المركز الرئيسي : ٧٨ شارع جامعة الدول العربية - المهندسين

- ٣٦ - روعة الزواج (الجزء الثاني) ..
للأستاذ الدكتور عادل صادق
- ٣٧ - مصر والسودان .. بين الوثام والخصام ..
للأستاذ عبد الفتاح أبو الفضل
- ٣٨ - الإنفاق العسكري العربي .. ترشيده كمدخل للتنمية ..
للأستاذ الدكتور محمود أبو سديرة
- ٣٩ - حرب السلام ..
للسفير صلاح عابدين
- ٤٠ - الملف السري لحرب أكتوبر ..
للكاتب الصحفي الأستاذ محمد جبر
- ٤١ - الزواج العرفي ..
للأستاذة فاطمة مصطفى
- ٤٢ - اليهود في المغرب ..
للأستاذ ماهر سمك



بنك التنمية الصناعية المصري INDUSTRIAL DEVELOPMENT BANK OF EGYPT (IDBE)

نحن نوفر لك

١ خدمات مصرفية كاملة بما في ذلك التمويل بكافة صوره وأجاله بالعملات الأجنبية والعملة المحلية وكذلك الخدمات المصرفية المختلفة وعلى الأخص فتح الإعتمادات المستندية لتمويل عمليات الاستيراد والتصدير وإصدار خطابات الضمان.

٢ إعداد دراسات الجدوي الفنية والاقتصادية للمشروعات ومعاونة المستثمرين في التعرف على فرص الاستثمار المتاحة والمساعدة على إتمام إجراءات تأسيس المشروعات والترويج لها.

٣ تيسيرات عديدة من أهمها توفير قروض بأسعار عوائد ميسرة تصل إلى ٦ ٪ للمشروعات المقامة بمحافظات جنوب الوادي.

٤ تزويد أصحاب المشروعات الصناعية الصغيرة وشباب الخريجين باحتياجاتهم من الآلات والمعدات بنظام البيع بالتقسيط.

٥ المعونات الفنية والإدارية للمشروعات من خلال خبراء متخصصين والإسهام في تنشيط التسويق من خلال الإشتراك في الأسواق المحلية والدولية.

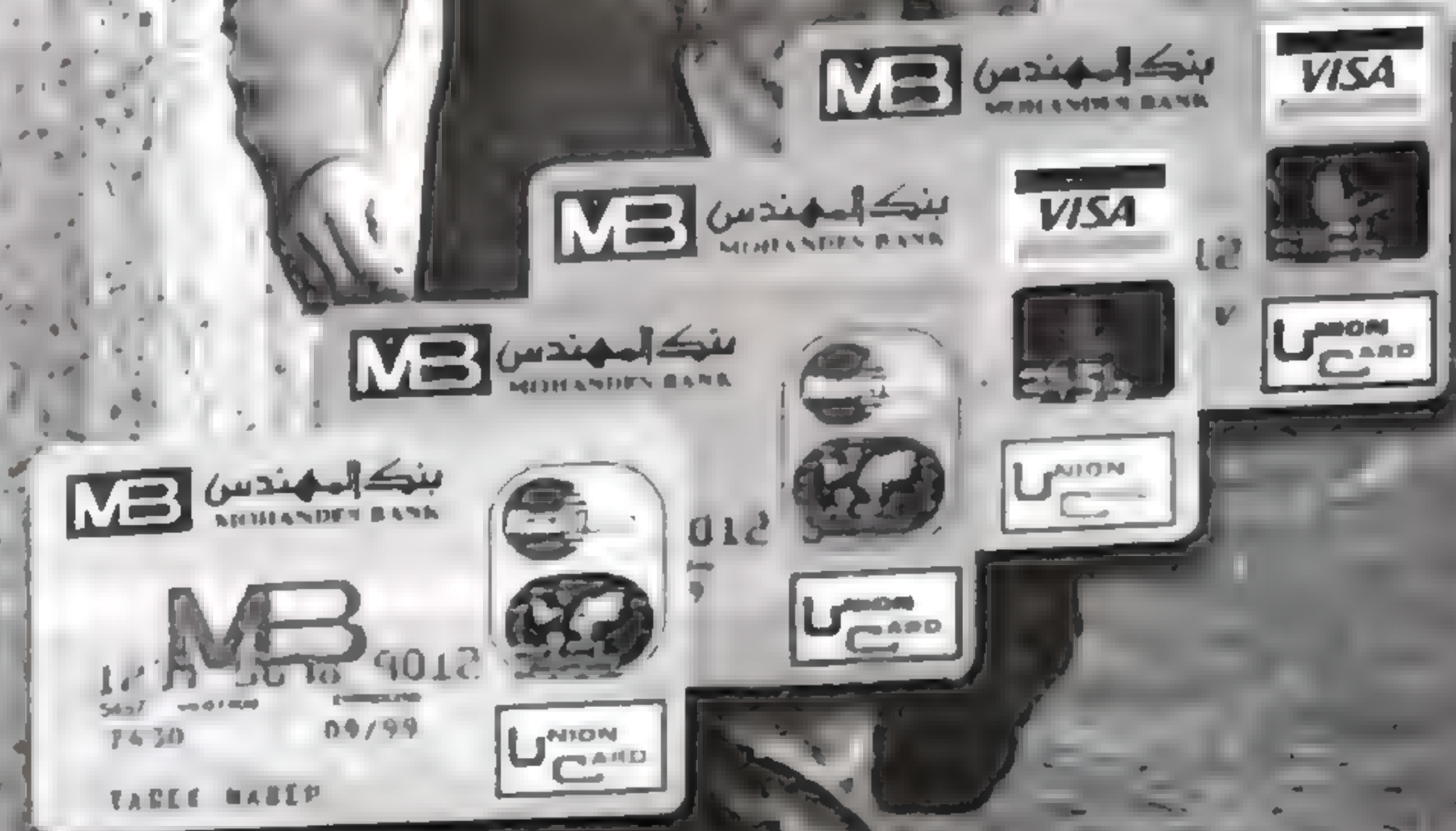
إذا كنت تريد الأفضل اتصل بنا

المركز الرئيسي : ١١٠ شارع الجلاء - القاهرة - ت : ٧٧٩٠٨٧ / ٧٧٩١٨٨ - فاكس : ٧٦٥٩٣٨

أو أي من فروع البنك

القاهرة - الأسكندرية - برج العرب - مدينة السادات - ٦ أكتوبر - طنطا - السلام -
العاشر من رمضان - بورسعيد - الفيوم - أسيوط - سوهاج - قنا - أسوان

Apply Now



تقدم بطلبك الآن

ت : ٢٢٦٢٧٢٨ - ٢٢٦٢٧٥٠ - ٢٣٧٣١١

بنك المهندس MOHANDES BANK



الشرق للتأمين

عميلنا أولاً .. ودائماً

رسالة إلى المصريين العاملين بالخارج

تقدم

تغطيات تأمينية متكاملة

في تأمين الحياة
والممتلكات والمسئوليات

الشرق للتأمين

أداء متميز .. واستثمار أمثل

المركز الرئيسي: ١٥ شارع قصر النيل - القاهرة
تلفون: ٥٧٥٢١٠٤ / ٥٧٥٢٣١٥
فاكس: ٥٧٥٢٣١٦ / ٥٧٥٨٥٧٥
تفويض: الشرق القاهرة
تلكس: CHARK UN 22110/92276
E-mail: ins_chark @ frcu.eun.eg



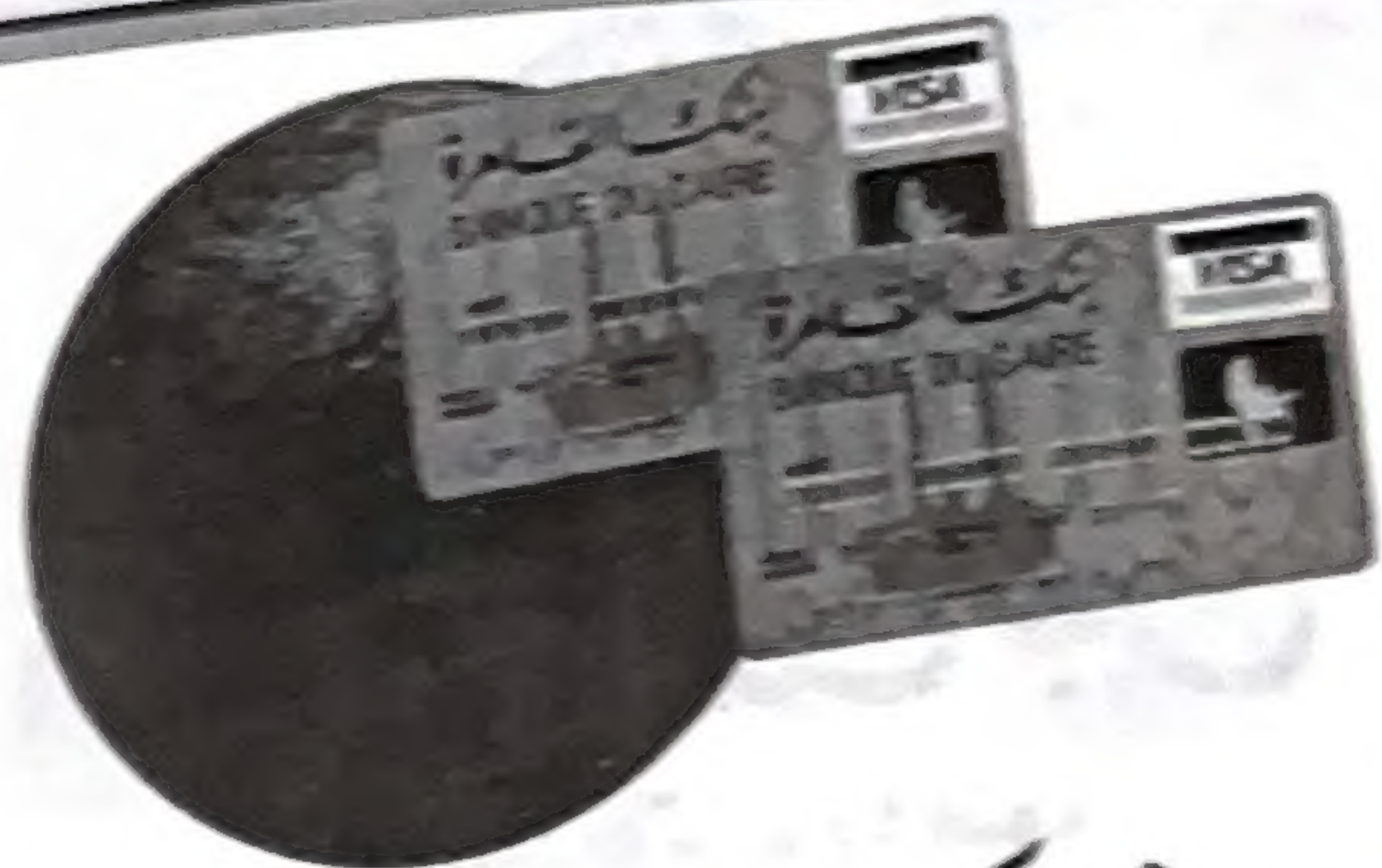
مصر للصناعات الغذائية ش.م.م
رئيس المركز الصناعي جيه مطاوع والتميز



معلومات عن صناعة الشيبسى

- يتم الطهي بمعزل عن الهواء للمحافظة على جودة الزيت.
- يجدد الزيت باستمرار أثناء التشغيل ، ألياً.
- تضاف المذاقات بواسطة أجهزة حديثة.
- يتم فرز الشيبسى بواسطة الكمبيوتر للتأكد من جودته.
- تغسل البطاطس ٧ مرات قبل القلى إحداها بالماء الساخن.
- لا تلمس الأيدي المنتج النهائى أثناء مراحل الإنتاج.
- تتم عملية الوزن والتعبئة باستخدام الكمبيوتر.
- لا تستخدم أى مواد حافظة أو ألوان صناعية.
- تخضع الخامات وجميع مراحل الإنتاج لرقابة صارمة على الجودة.

الإدارة: ٤٨ - شارع - القديس ص.ب. ٢٧ - القديسين
ت: ٢٦١ - ٩٢ - ٢٦١ - ٢٦١
المصنع: مدينة السادس من أكتوبر - المنطقة الصناعية الرابعة
المنطقة: ١/٤ - ت: ٢٢٠٧٧٨ (١١) - ٢٢٠٦٤٧



بنك القاهرة والقاهرة

- يمكنك استخدام بطاقة فيزا بنك القاهرة في المحلات التجارية والشركات بجميع العملات وتقوم بإصدار قيمة مشترياتك ومصرفية كالتقديرات بالعدل بالجنيه المصري.
- تمنحك مهلة لمدة قيمة مصرفية كالتقديرات ومشترياتك تصل إلى ١٥ يوما بدون فوائد.
- يتم التوقيع على حامل البطاقة لأهلية الحوائث الشخصية طرف شركة الشرق القابضة بما يعادل قيمة البطاقة مع تحمل البنك قيمة قسط التأمين.



رقم الإبداع :	٩٨ / ٧٩٤٨
الترقيم الدولي :	٩٧٧ - ٥٠٦٢-٢١-٧



دار الكتب
للمطبعة والطباعة والنشر (لل.م.م.م)

هذا الكاتب :

- حاصل على ليسانس الإجتماع من جامعة القاهرة عام ١٩٦٠ .
- نال درجة الماجستير فى الانثروبولوجيا السياسية عام ١٩٨٩ .
- يشغل حالياً منصب وكيل وزارة بالمجلس الأعلى للشباب والرياضة .
- له رواية بعنوان (الغربة) .
- عمل خبيراً للشباب فى بعض الدول العربية .
- عضو مجلس نقابة الاجتماعيين بالقاهرة .
- عضو رابطة خريجي الدراسات الاجتماعية .

.. وهذا الكتاب :

بعد أول دراسة أنثروبولوجية فى المشرق العربى عن أوضاع الأقلية اليهودية فى المغرب حيث تلقى الضوء على تصنيف اليهود فى العالم ويرد على مزاعم التفوق العرقى لهم ، كما يتناول موقف النظام المغربى من الصراع العربى الاسرائيلى واضطهاد اليهود المغاربة داخل اسرائيل موضحاً الخلاف بين الايديولوجية الصهيونية والديانة اليهودية .

.. وهذه الدار :

هى أول دار مستقلة للصحافة والطباعة والنشر فى مصر نشأت نتيجة جهد وعرق وإيمان مجموعة من المشتغلين بالفكر والكتابة .

□ لتكون ساحة للحوار وملتقى للفكر المستنير وللتفاعل بين الآراء والاتجاهات المختلفة فى مصر والوطن العربى .

□ ولتكون حلقة وصل بين التيارات الوطنية المختلفة والأجيال العاملة فى الحقل العام .

□ ولتكون إطلالة على الغد تستشرف أفاقه وتبحث مشاكله وتسعى إلى فحص حلولها .

وهى من هذا المنطلق تتجاوز معارك الأمس وتخوض معارك الغد وتعتمد فى ذلك على الجيل الجديد من الشباب تتحدث إليه وتعمل من خلاله وبواسطته .

وفى كل ما يصدر عنها فإن «دار الحرية» تلتزم بالموضوعية فى التحليل وبالتفكير العلمى ، وباحترام عقل القارئ ، وذلك بهدف دعم الحوار الفكرى وجذب كل الآراء والاتجاهات إلى دائرة الحوار .

